

من رد الله به خيرا نفقهه في الدين

الجزء الاول ١٢٠٢

من

شرح السير الكبير

الامام شمس الائمة محمد بن احمد بن ابي سهل السرخسي الفقيه
الحنفي المتوفى سنة (٤٨٣) هجرية كان اما ماعلامه حجة
متكلما مناظر الاصوليا مجتهدا عده ابن كمال باشا من
المجتهدين في المسائل وفيه مسائل كثيرة وفوايد حديثة غزيرة
وفي كشف الظنون (السير الكبير والصغير) في الفقه للامام
الامام محمد بن الحسن الشيباني صاحب الامام الاعظم ابي حنيفة
رضي الله عنهما وهو آخر مصنفاته بعد انصرافه من العراق

الطبعة الاولى

طبعة دائرة المعارف النظامية بمجيد رآباد الهند الجنوبي

صاحبها الله العلي القوي

سنة (١٣٣٥) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والواقيّة للمتقين : و الصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطاهرين *

وقال الشيخ الامام الاجل الزاهد شمس الائمة نضر الاسلام ابو بكر
محمد بن ابي سهل السرخسي رحمه الله عليه *

الحمد لله الم بانه (السير الكبير) آخر تصنيف صنّفه محمد رحمه الله في الفقه ولهذا
لم يروه عنه ابو حفص رحمه الله لانه صنّفه بعدما انصرفه من المراق ولهذا لم يذكر
اسم ابي يوسف رحمه الله تعالى في شيء منه لانه صنّفه بعدما استحكمت النفرة
بينهما فكما احتاج الى رواية حديث عنه قال اخبرني الثقة وهو مراده حيث
يذكر هذا اللفظ (واصل) سبب تلك النفرة الحسد على ما حكى الملق قال جرى
ذكر محمد رحمه الله تعالى في مجلس ابي يوسف رحمه الله فاثني عليه فقلت له مرة قم

ولا عدوان الاعلى الظالمين والصلوة على رسوله محمد وآله اجمعين

فيه ومرة ثنى عليه فقال الرجل محسود* وذكر ابن سماعه ان ابا يوسف رحمه الله
 في اول ما قلد القضاء كان يركب كل يوم الى مجلس الخليفة فيمر به طلبة العلم فيقول
 ابو يوسف الى اين تذهبون فيقال له الى مجلس محمد رحمه الله فقال اولع من
 قدر محمدان يختلف اليه والله لافقهن حججاً بعد ادوتقالهم او عقد مجلس الاملاء
 لذلك ومحمد رحمه الله مواظب على الدرس فلما كان في آخر حال ابي يوسف
 رأى الفقهاء يرون بكرة فقال الى اين فقالوا الى مجلس محمد رحمه الله فقال اذهبوا
 فان الفتى محسود* وسببها الخاص ما يحكي انه جرى ذكر محمد رحمه الله في مجلس
 الخليفة فاثنى عليه الخليفة فخاف ابو يوسف انه يقر به غلي به وقال اترغب في قضاء
 مصر فقال محمد وما غرضك في هذا فقال قد ظهر علمنا بالمرافق واحب ان يظهر
 عصر فقال محمد حتى انظر واشاور في ذلك اصحابه فقالوا له ليس غرضه قضاءك
 ولكن يريد ان ينجيك عن باب الخليفة ثم امر الخليفة ابا يوسف ان يحضره مجلسه
 فقال ابو يوسف ان به داء لا يصالح معه لمجلسه المؤمنين فقال وما ذاك قال به
 سلس البول بحيث لا يمكنه استدامة الجلوس قال الخليفة فاذن له في القيام عند
 حاجته ثم دلى محمد رحمه الله وقال ان امير المؤمنين يدعوك وهو رجل ملول
 فلا تطل الجلوس عنده واذا اشرت اليك فقم ثم ادخله على الخليفة فاستحسن
 الخليفة لقاءه لانه كان ذا جمال وكلام فاستحسن كلامه واقبل عليه وكله
 وجعل يكلمه فلما كان في خلال ذلك الكلام اشار اليه ابو يوسف رحمه الله ان قم
 فقطع الكلام وخرج فقال الخليفة لو لم يكن به هذا الداء لكننا نتجمل به في مجلسنا
 فقيل لمحمد رحمه الله لم خرجت في ذلك الوقت فقال قد كنت اعلم
 انه لا ينبغي لي ان اقوم في ذلك الوقت ولكن ابو يوسف استاذى فكرهت
 ان اخالفه ثم وقف محمد على ما فعله ابو يوسف فقال اللهم اجعل سبب خروجه

من الدنيا ما نسبني اليه فاستجيب دعوته فيه ولذلك قصة معروفه *
 (ولما مات) ابو يوسف رحمه الله لم يخرج محمد رحمه الله الى جنازته وقيل انما
 لم يخرج استحياء من الناصر فان خدمة ابى يوسف كن يرضن فيما يبكيه على
 ما يحكي ابن خواتمه كن يقان عند الاجتياز بباب محمد رحمه الله *
 اليوم يرحمنا من كان بحسنا * اليوم تتبع من كانوا النابغا
 اليوم تخضع للاقوام كلهم * اليوم نظهر منا الحزن والجزعا
 (فهذا) بيان سبب النفرة (واما) سبب تصنيف هذا الكتاب ان (السير
 الصغير) وقع بيد عبدالرحمن بن عمر والاوزاعي عالم اهل الشام فقال لمن هذا
 الكتاب فقيل لمحمد المراقي فقال ما لاهل العراق والتصنيف في هذا الباب
 فانه لا علم لهم بالسير ومغازي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه كانت
 من جانب الشام والحجاز دون العراق فانهما محدثة فتصانف مقال الاوزاعي
 محمداً رحمه الله فغاضه ذلك ففرغ نفسه حتى صنف هذا الكتاب فحكي انه وقع
 بيد الاوزاعي فلما نظر فيه الاوزاعي قال اولاً ما ضمنه من الاحاديث انما انه
 يضع العلم من عنده فيه وان الله عين جبهة اصابة الجواب في رايه صدق الله وفوق
 كل ذي علم عليم *

(ثم امر) محمد رحمه الله بان يكتب هذا الكتاب في ستين دفترًا وان يحمل
 على عجلة الى باب الخليفة ف قيل للخليفة قد صنف محمد رحمه الله كتابا يحمل على
 العجلة الى الباب فاعجبه ذلك وعده من مفاخر ايامه فلما نظر فيه ازاد اعجابه به
 ثم بعث اولاده الى مجلس محمد رحمه الله ليسموا منه هذا الكتاب وكان اسم ميل
 بن توبة القزويني مؤدب اولاد الخليفة فكان يحضرونهم ليحفظهم كالقريب فيسمع
 الكتاب ثم اتفق ان لم يبق من الرواة غيره وغير ابى سليمان فهما رويانه هذا

تصنيف السير الكبير

الكتاب *

﴿ قال ﴾ رضى الله عنه اخبرنا الشيخ الامام الاستاذ شمس الائمة ابو محمد عبد العزيز بن احمد الحلواني رحمه الله بقراءة علي عليه قال اخبرنا القاضي الامام ابو علي الحسين بن الخضر بن محمد النسفي رحمه الله قال اخبرنا الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل وابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن حمدان الخطيب المهلبى قال اخبرنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الحارثى قال حدثنا ابو محمد عبد الرحيم بن داود السمناني قال حدثنا ابو ابراهيم اسمعيل بن توبة القزويني قال حدثنا محمد بن الحسن رحمه الله *

﴿ قال ﴾ رضى الله عنه كان شمس الائمة الحلواني شيخنا رحمه الله يقول قال القاضي الامام كاترأ هذا الكتاب على الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل رحمه الله فلما انتهينا الى ابو اب الامان توفي فقرأناه على الخطيب المهلبى قال ابو اب الامان الرواية عنهما والباقي عن الخطيب *

﴿ قال ﴾ رضى الله عنه و اخبرنا به القاضي الامام ابو الحسين علي بن الحسين السعدي قراءة عليه قال حدثنا الحاكم الامام ابو محمد عبد الله بن احمد الكفيعي قال حدثنا الحاكم ابو احمد محمد بن محمد بن الحسن قال حدثنا ابو القاسم احمد بن حم بن عصمة البجلي قال اخبرنا نصير بن يحيى قال اخبرنا ابو سليمان الجوزجاني عن محمد بن الحسن رحمه الله *

﴿ قال ﴾ الشيخ الامام رضى الله عنه و اخبرنا به الشيخ الصالح الائمة ابو حفص عمر بن منصور البزاز قراءة عليه قال (ابا) الحافظ ابو عبد الله محمد بن احمد بن سليمان الوراق قال اخبرنا ابو نصر احمد بن نصر بن محمد بن اشكاب قال انا ابو محمد عبد الله بن عبد الوهب القزويني انا اسمعيل بن توبة

القزويني قال (انا) محمد بن الحسن رحمه الله قال حدثنا ثور بن يزيد عن
 خالد بن معدان عن شرحبيل بن السمط عن سلمان الفارسي رضي الله عنه انه
 قال من رابط يومافي سبيل الله تعالى كان له كصيام شهر وقيامه ومن قبض
 مرابطافي سبيل الله ابير من فتنه القبر واجرى عليه عمله الى يوم القيامة) وهذا
 الحديث كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان ذكره موقوفا
 عليه لان المقادير واجز به الاعمال طريق معرفتها التوقيف دون الرأي
 (وقد) ذكر بمدهذا (عن مكحول ان سلمان الفارسي مر بشرحبيل بن السمط وهو
 مرابط قلعة بارض فارس فقال الا احديثك بحديث سمعته من رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يكون لك عونا على منزلك هذا قال بلى قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم خير من صيام شهر وقيامه
 ومن مات وهو مرابط اجير من فتنه القبر وعمله كاحسن ما كان يعمل
 الى يوم القيامة)

(وتبين) بهذا ان من كان عنده حديث منهم فتارة كان يرويه وتارة
 كان يفتي به من غير ان يروي وان كل ذلك جائز والمرابطة المذكورة في الحديث
 عبارة عن المقام في ثمر العدو بلا عزاز الدين ودفع شر المشركين عن المسلمين
 واصل الكلمة من ربط الخيل قال الله تعالى ومن ربط الخيل فالمسلم يربط
 خيله حيث يسكن من الثغراير هب العدو به وكذلك يفعله عدوه فلم يذا
 يسمى مرابطا لان ما كان على ميزان المفاعلة فيما يجري بين اثنين غالبا ومنه سمى
 الرباط رباطا للموضع المبني في المفاوز ليسكنه الناس لتأمين المارة بهم من شر
 الاوصون وجعل رباط يوم في هذا الحديث كصيام شهر وقيامه*
 (وقد روى) بمدهذا اكثر من هذا القدر فانه روى (عن مكحول ان رجلا من

الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال انى وجدت غاراً في جبل فاعجبني ان اتبع فيه واصل حتى ياتيني قد رى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمقام احدكم في سبيل الله خير من صلاته ستين سنة في اهله .

وهذا التفاوت اما بحسب التفاوت في الامن والخوف من العدو فكما كافي الخوف اكثر كان الثواب في المقام اكثر او بحسب تفاوت منفعة المسلم بمقامه فان اصل هذا الثواب له لاعزاز الدين وتحصيل المنفعة للمسلمين بعمله قال عليه السلام خير الناس من ينفع الناس * او بحسب تفاوت الاوقات في الفضيلة وبيانها في حديث رواه مكحول عن ابي بن كعب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرباط يوم في سبيل الله صلبه براحتين من وراء عورة المسلمين في غير شهر رمضان افضل عند الله من عبادة مائة سنة صيام نهارها وقيام ليالها ورباط يوم في سبيل الله صابر احرث من وراء عورة المسلمين في شهر رمضان افضل عند الله من عبادة الف سنة صيام نهارها وقيام ليالها ومن قتل مجاهد او مات مرابطاً حرام على الارض ان تاكل لحمه ودمه ولم يخرج من الدنيا حتى يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وحتى يرى مقعده من الجنة وزوجته من الخور العين وحتى يشفع في سبعين من اهل بيته ويجرى له اجر الرباط الى يوم القيامة *

وفي قوله عليه السلام اجير من فتنة القبر * دليل لاهل السنة والجماعة على ان عذاب القبر حق فان الفتنة هاهنا بمعنى المذاب وهو كقوله تعالى ذوقوا فتنكم * وكقوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات اي عذبوا واصل الفتنة الاختبار لقول الرجل فتنك الذهب اذا ادخله النار ليختبره * ومنه قوله تعالى وهم لا يفتنون * اي لا يبتلون وقوله تعالى وفتنالك فتونا وقوله تعالى ان

هي الافتتاك * بمعنى الابتلاء ايضاً (ومنه) يقال فتانا القبر لننكر ونكبر فانها
 تختبر ان صاحب القبر بالسؤال عن الايمان (وقيل) معنى قوله صلى الله عليه وآله
 وسلم اجير من فتنة القبر اي من ضغطة القبر وكل احد يتلى بهذا الامر الامن
 عصمه الله تعالى منه على ما روى انه لما سوى التراب على سعد بن معاذ رضى الله
 عنه تفير وجهه رسول الله عليه السلام فقال الله اكبر الله اكبر فارتج البقع بالتكبير
 فقبل له في ذلك فقال انه ضغطة القبر ضغطة اختلفت منها اضلاعه ثم فرج الله عنه
 ولونجا احد من ضغطة القبر لاجل هذا المبدأ الصالح * الا ان في حديث عائشة
 رضي الله تعالى عنها انها سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال
 تلك الضغطة للمؤمنين بمنزلة الودعة الشفيعية يشكروا فيها ابنها البار بها الصداق
 فتضع يديها على رأسه تفرزه وهي للمنافق بمنزلة البيضة تحت الضخرة * ومعنى
 هذا الودع في حق من مات مرابطاً والله اعلم انه في حياته كان يؤمن بالمسألة
 بعينه فيجازى في قبره بالامن مما يخاف منه * اولما اختار في حياته المقام في
 ارض الخوف والوحشة لا عزاز الدين يجازى بدفع الخوف والوحشة عنه في
 القبر كما روى في الحديث ان الصائمين اذا خرجوا من قبورهم يوم القيامة يوتون
 بالمواديا كانوا ويشربون والناس جياع عطاش في القيامة في الحساب * لانهم
 اختاروا الجوع والعطش في الدنيا فجازاهم الله باعطاء الموائد في الآخرة
 * واما قوله * وانجرى عليه عمله - فذلك في كتاب الله تعالى قال ومن يخرج
 من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله *
 * وقال * عليه السلام من مات في طريق الحج كتب الله له حجة مبرورة في
 كل سنة فهذا هو المراد ايضاً في حق كل من مات مرابطاً ولانه يحمل بمنزلة

المرابطة الى فناء الدنيا فبما يجري له من الثواب والمعنى في ذلك انه كان من نية -
استدامة الرباط ان لو بقي حيا الى فناء الدنيا والثواب بحسب النية *
وقال صلى الله عليه وآله وسلم * اما الاعمال بالنيات يعني ثوابها بحسب النية *
وروى محمد بن حمزة بن اسناده عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال الا تبكم
ليلة هي افضل من ليلة القدر حارس يحرس في سبيل الله في ارض خوف ليله
لا يؤوب الى اهله او رحله - وفيه حث على الحراسة لانها في ارض الحرب فقد
تجدل ليلة الحارس افضل من ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر * وكان المعنى
فيه ان الحارس يسعى لازالة الخوف عن المسلمين والذي يحمي ليلة القدر يسعى
في فكك نفسه وقد روى هذا مرورا في حديث رواه ابو هريرة رضي الله
تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لتمام ساعة في سبيل الله تعالى
افضل من احياء ليلة القدر عند الحجر الاسود *

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث عین لا يمسها نار جهنم - عین
فتمت في سبيل الله - وعین بكت من خشية الله - وعین باتت تحرس في سبيل الله *
وقوله ليله لا يؤوب الى رحله اي يستشهد في وجهه فلا يرجع الى اهله وفيه
اشارة الى ان الحارس في ارض الحرب يعرض نفسه لدرجة الشهادة ويسلم
ماباعه من الله تعالى على ما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم الآب *
وقال محمد بن حمزة بن اسناده عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال من صام
يوما في سبيل الله بعدت منه جهنم مسيرة خمسين عاما لا يركب المجد لا يفتر
اي لا يصف وقوله ولا يعرس اي لا ينزل في آخر الليل وهو التعريس
والمراد من الحديث ان يجمع بين الصوم والجهاد فالطاعة كلها سبيل الله تعالى
لانه يقضي به رضا الله عز وجل غير ان عند الاطلاق يفهم منه الجهاد

ليلة الحارس افضل من ليلة القدر

ثلاثة عين لا يمسها نار جهنم

والجمع بينهما شد على النفس فيكون افضل علي ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه سئل عن افضل الاعمال قال ايجزها اي اشقها على البدن وهو ابلغ في قهر النفس الا مازة بالبوء لا بتقاء مرضات الله تعالى * والذي يروي ان ابا حنيفة رحمه الله كان يكره الجمع بين الصوم والمشى في طريق الحج فذلك للتحرز عن الجدال في الحج واليه اشار ابو حنيفة رحمه الله فقال اذا جمع بينهما ساء خلقه وجادل رفيقه والجدال في الحج منهي عنه فاما اذا امن من ذلك فهو افضل * ثم بين مسافة تبديد جهنم منه خمسين عاما * وذكر بمد هذا (عن عمرو بن عتبة السلمي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من صام يوما في سبيل الله تعالى بعد من النار - مرة مائة عام)

وفي هذا التقدير للماء قولان (احدهما) الاجراء على ظاهره ان جهنم بعد منه ويؤيد هذا بقوله تعالى او لثك عنها مبعدون لا يسمعون حسيها *
والثاني ان المراد من التسمية الا من منها لان من كان ابعد من جهنم كان آمنا منها والتفاوت بين الحديثين في التقدير بحسب التفاوت في نية المجاهد او يكون المراد هو المبالغة في بيان تبديد جهنم منه لا حقيقة المسافة * وللمرب عادة في ذكر السبعين والخمسين والمائة للمبالغة وايد هذا قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة *

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان يهتف باهل مكة فيقول يا اهل مكة يا اهل البلدة الا التمسوا الاضعاف المضاعفة في الجنود المجندة والجيوش السائرة الا وانكم المشرقة ولهم الاضعاف المضاعفة

وهذه خطبة الاستنفار للتحريض على الجهاد وقد قبله رسول الله صلى الله

- وما روي عن ابي حنيفة - وكره - بوعده - العز - ينالها الثواب

عليه وآله وسلم في موطن كما قال الله تعالى يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال * ثم اقتدى به عمر رضي الله عنه في تحريض أهل مكة حين تقاعد واعن الجهاد وفيه دليل على أن المجاورة بمكة مشروع وهو سبب الثواب - أشار إليه عمر رضي الله عنه في قوله الآن لكم العز و لكن الثواب في الجهاد - في سبيل الله اعظم ختمهم على الجهاد بيان تحصيل أعلى الدرجات لكيلا يخفوا عن الجهاد متمدين على أنهم جيران بيت الله وسكان حرمة واعتمد فيما ذكر من الاضافات المضاعفة على قوله تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله وقوله تعالى فيضاعف له اضعافا كثيرة * فاذا كان هذامو عودا لمن ينشأ المال في سبيل الله فمن يبذل نفسه في سبيل الله فهو أولى -- *

والذي يروى عن أبي حنيفة رحمه الله أنه استعجب لمن فرغ من الحج أن يرجع إلى أهله فليس ذلك لكرهه المقام بمكة بل لثلاث يتقص حرمة البيت في قلبه بكثرة ما يراى ولثلاث ينشأ في الحرم بارتكاب الذنوب - قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم *

وذكر بعد هذا عن عمر رضي الله عنه قال لا يزال هذه الأمة على شرعة من الإسلام حسنة وفي رواية على شريعة ن لا - لا هم فيها مدوم قاهرون وعليم ظاهرون ما لم يصغروا الشعر ويلبسوا المعصفر أو يشاركو الذين كفروا في صغارهم وإذا فعلوا ذلك كانوا قاهرون ما لم يتصرف منهم عدوم وفي الحديث بيان الصرة لهذه الأمة ماداموا مشغولين بالجهاد *

ويبان في ذلك في قوله تعالى أن تنصروا الله وتنتصرنكم وفيه بيان أنهم إذا ركزوا - وماروى عن أبي حنيفة رحمه الله أنه كر المجاورة بمكة فتاويله معنيان أحدهما أنه متى كثرت مقامته بهون البيت في عينه لكثرة ما يراى - الجنابة - مشغولين

الى الدنيا واتبعوا لذات والشهوات واعرضوا عن الجهاد ظهر عليهم عدوهم *
ومنى قوله كانوا قمنالى خليفاء وجديراهم كنى عن اتباع الشهوات بان يصبهوا
الشمر يمنى تغير والشيب بنخضاب لترغب النساء فيهم فاما نفس الخضاب
فقير مذموم بل مؤمن سيما المسلمين قال صلى الله عليه وآله وسلم غيروا
الشيب ولا تشبهوا باليهود فاما اذا فعل ذلك في حق النساء فاما المنافع على
الكراهة وبعضهم جوزوا ذلك وقد روي عن ابي يوسف انه قال كما يجب ان
تزين لي يمجها ان تزين لها *

﴿ وقال ﴾ الراوى رأيت ابا بكر رضى الله تعالى عنه على منبر رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لم ولحيته كأنها ضرام عرنيج * بنصب العين ورفع مرويان يريد به
انه كان مخضوب اللحية ومن فعل ذلك من الغزاة لئلا يكون اهيب في عين
الاعداء كان ذلك تمجداً له وفي قوله ويلبسوا المعصر دليل على ان لبس
الثوب الاحمر غير محرم وقيل في حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اني -
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لبس المعصرو عن القرءة في الركوع *
﴿ وقال ﴾ صلى الله عليه وسلم اياكم والحرق فانه ازي الشيطان - وفي حديث
سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ملحفة حمراء فعرض
عني بوجهه فذهبت فاحرقته اثم رأيت فقال ما فعلت بالملحفة قلت احرقته حين
رأيتك عرضت عني فقال هلا اعطيتها بهض اهاك * والثنى روى في
حديث - البراء عازب انه قال ما رأيت ذلماً في حلة حمراء احسن من
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاما كان ذلك في الابتداء ثم كره استعمالها
- عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس - الشياطين - وما روي بهذا هذا
من حديث *

لرجال كاريونا

والذي يحكى عن الشعبي أنه كان يلبس المصفر فأنما فعل ذلك فراراً من
القضاء لأنهم أرادوه على القضاء مراراً فجعل يلبس المصفر ويلعب بالشرطي
ويخرج مع الصبيان لينظر القيل حتى يتركوه - وقواه ويشاركوا الذين
كفروا في صفارهم أي التزموا الخراج واشتغلوا بالزراعة وقعدوا عن الجهاد
وظاهر هذا اللفظ حجة لمن كره الاشتغال بالزراعة ويروى عن
النبي عليه السلام أنه رأى شيئاً من آلات الزراعة في بيت قوم فقال ما دخل
هذه بيت قوم الاذلاء ولكن تأويله عندنا إذا عرضوا عن الجهاد حتى ظفر
عليهم عدوهم - فمابدون ذلك فلا لباس بالاشتغال بالزراعة على ما روى عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه أذرع بالجرف - ولا لباس بالزمام الخراج
وذلك الاراضي الخراجية فإن الصغار في خراج الرؤس لا في خراج
الاراضي على ما روى ابن لابن مسعود والحسن بن علي وابو هريرة رضي الله
تعالى عنهم كانت اراضي خراجية بالسواد العراق وكانوا يؤدون الخراج منها
ذكر محمد بن هذا عن عثمان رضي الله عنه انه قام خطيباً في اهل المدينة
فقال يا اهل المدينة خذوا بحظكم من الجهاد في سبيل الله ألا ترون الى انتم اكم
من اهل الشام واهل مصر واهل العراق فوالله ليوم يعمل احدكم في سبيل الله
خير من الف يوم يعمل في بيته صائماً وقائماً لا يظفر ولا يفتر

وهذه خطبة استغفار لاهل المدينة كما فعله عمر رضي الله عنه عكة

وفيه دليل على انه لا لباس للمرهان بخلاف صادق الله وان لم يكن به حاجة الى
- حتى راو ذلك منه فتركوه - قدروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
- يكره الزرعة حتى ظفر عليهم عدوهم - وهو اسم موضع

ذلك فقد حلف عثمان رضي الله عنه على ما ذكر من الوعد له جاهد في سبيل الله وكان مستغنيا عن ذلك ثم غيرهم عثمان رضي الله تعالى عنه باخوانهم من اهل الشام ومصر وعراق فاقبهم لم يتقاعدوا عن الجهاد ثم يضاهمهم على الجهاد ومعنى هذا التفصيل ما بينا ان في الجهاد اعزاز الدين وقهر المشركين ودفع شرهم عن المسلمين وذلك غير ظاهر في عمل من يقيم في اهله بالمدينة *

وذكر بعد هذا (عن طاوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى بعثني بالسيف بين يدي الساعة وجعل رزقي تحت رمحي او تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالفني ومن تشبه قوم فهو منهم) والمراد بقول بعثني بالسيف اي بعثني لاقاتل في سبيل الله كما قال صلى الله عليه وآله وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصمو امنى دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ولان القتال في حق غيره من الانبياء لم يكن مأمورا به وخص به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصفته في التوراة انبي الملحمة عينه حمرا وان من شدة القتال وفي صفة هذه الامة اناجيلهم في صدورهم وسيوفهم على عواتقهم واليه اشار صلى الله عليه وآله وسلم في قوله السيوف اربعة الغزاة *

وفي حديث سيفان بن عيينة قال بعث الله رسوله باربعة سيوف سيف لقتال المشركين باشر به القتل بنفسه * وسيف لقتال اهل الردة كما قال تعالى يقتلونها ويأسلمون * فقالن به ابو بكر رضي الله عنه بمده في حق ما نبي الزكوة وسيف لقتال اهل الكتاب والنجوس كما قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الى قوله تعالى حتى يسطروا الجزية عن يديهم صائرون * فقالن به عمر رضي الله عنه * وسيف لقتال المارقين كما قال تعالى فان بغت احداها على الاخرى الاية

فقاتل به على رضى الله عنه على ما روى عنه انه قال امرت بقتال المارقين
و الساكثين والقاسطين هـ

وقوله بين يدي الساعة أى بالقرب من قيام الساعة - قال الله تعالى اقتربت
الساعة وقيل في تفسير معنى قوله فيم انت من ذكرها فيم السوال عن الساعة
وانت من اشراطها *

ومعنى قوله وجعل رزقى تحت رعى او تحت ظل رمعى قيل هذا محتمل كان
في الابتداء - كان الغازي اذا جنة الليل فر كز رجمه عند قوم فطيهم ان يضيفوه فان
لم ينفوا ذلك حتى اصبح كان متمكنا من ان يغرمهم ثم اتسخ ذلك بقوله عليه
السلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيبة نفس منه *

وقيل ان المراد به حل الغنائم لهذه الامة فانها ما كانت تحل لاحد قبل مبعث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبيان ذلك في قوله تبارك وتعالى فكلوا مما
غنمتم حلالا طيبا *

وقال صلى الله عليه وآله وسلم لم خصصت بخمس وذكر في جملة حل الغنائم
ولم يرد بالظل حقيقة الظل لكن اراد به الامان (ومنه) قوله السلطان ظل الله
في الارض يريد به الامان *

ومعنى قوله وجعل الذل والصغار على من خالفنى * أى ذل الشرك فقد قال
تعالى والله العزة والرسولة للمؤمنين وفي هذا - بيان الذل على المشركين على
من خالفهم * وقيل المراد من الصغار صغار الجزية قال تعالى وهم صاغرون *

وقوله من تشبه بقوم فهو منهم * أى تشبه بالمجاهدين في الخروج معهم
والسمى في بعض حواشيهم وتكثير سوادهم فيكون منهم في استحقاق الغنيمة

- من القيامة - كان في ابتداء الاسلام - له

في الدنيا وفي الثواب في الآخرة وفي نحوه. وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وآله وسلم: «القوم لا يشقى جليسهم» في حق العلماء.

وقال وذكر بعد هذا (من كخول قال لما قتل ابن رواحة قال عليه السلام كان أولنا خولا وآخرنا قولا وكان يصلي الصلوة أوقتها)

وفيه دليل على أنه لا بأس بالنساء على الميت بما هو عليه وإنما المكره هو تجاوز الحد المذكور ما لم يكن فيه (ومعنى قوله) كان أوله خولا أي من الصفات بالخروج لقتال العدو والمبارزة (وآخرنا قولا) أي رجوعا عن القتال فيبين شدة رغبته في الجهاد وهي مندوب إليها قال الله تعالى فاستبقوا الخيرات وسارعوا إلى حثرة من ربكم وبين قوته في الصبر على القتال حيث كان آخرهم رجوعا وهو صفة مدح كما قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وابعدوا ثم بين أنه مع هذا أنه كان يصلي الصلوة أوقتها يعني أن الحرص على الجهاد كان لا يمنعه من المحافظة على أداء الصلوات في مواعيدها وهذا أشق ما يكون على الجهاد وأنه صفة مدح كما قال تعالى حافظوا على الصلوات وبناء في تأويل قوله تعالى الأمن اتخذ عند الرحمن عهداً أنه المحافظة على الصلوات في مواعيدها والحديث حجة على الشافعي فإنه يجوز الجمع بين الصلاتين في السفر والجهاد إذا يكون في حال ما يكون مسافرا أو مع هذا مدحه على محافظة الصلوات في أوقاتها ولو كان الجمع جائزا لما استقام ذلك.

وذكر بعد هذا (عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن رجل منكم أتت عليه الصلاة فمضى عنها فماذا عليه من الصلاة) في قلوبهم الرغب.

وروي بعد (عن محمد بن كعب قال قيل لابي بن ابي طالب رضي الله عنه في قوله تعالى ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين) أهو

التمرب قال لا ولكنه الزرع ﴿

﴿فتاويل﴾ الحديثين على ما بينا أنهم إذا اشتغلوا بالزراعة مع الاعراض عن الجهاد اصلا زرع منهم النصر فاما إذا اشتغلوا بالزراعة والبعض بالقتال فيتقوى المقاتل بما يكتسبه الزارع ويامن الزارع بما يذيقه المقاتل فذلك حسن قال صلى الله عليه وآله وسلم المؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضاً وهذا لانهم لو اشتغلوا عن آخرهم بالجهاد لم يتفرغوا للكسب اصلاً فيحتاجون الى ما ياكلون ويملقون دوابهم فلا يجدون فيمجزون عن الجهاد فيعود على موضوعه بالنقص ثم فهم موامن معنى الآية التمرب وهو المقام بالبادية وترك الهجرة للقتال وكانهم اعتمدوا في ذلك ظاهر قوله تعالى الاعراب اشد كفراً وثباتاً فيبين لهم على رضى الله عنه على ان المراد هو الاعراض عن الجهاد بالاشتغال بالزراعة وايد هذا قوله تعالى ان تطيعوا الذين كفروا وطاعة الكفار فيما يطلبون منا وهم كانوا ايد عونهم الى الاعراض عن القتال لا الى الزرع مقصوداً *

قال وذكر ﴿عن الحسن البصري ان رجلاً وضع قر ناله اي جعبه وقام يصلي فاحتمل رجل قرنه فلما انصرف ونظر فلم ير قرنه فافزعه ذلك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لا يحل لامرئ مسلم ان يروع اخاه المسلم ﴿مهم﴾ من يروع فاحتمل اي حمله ليخرج بعض مافيه ﴿ومهم﴾ من يروع فاحتمل بمعنى احتال والاصح هو الاول اي رفعه على وجه لم يشمر به احده ﴿وقد علم﴾ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه فعله بمازحاً لا على قصد السرقة ومع ذلك قال ما قال لانه حين لم ير قرنه افزعه ذلك فالذى مازحه هو الذى افزعه فقال لا يحل لامرئ مسلم ان يروع اخاه المسلم وفيه بيان عظم

حرمة المؤمنين وعظم حرمة المجاهد بن في سبيل الله تعالى *

وقد ورد في نظيره آثار مشهورة *

وعن الحسن بن رجاء بن سفيان عن رجل عن رجل بلغ ذلك الأشعري

فقال ما زالت الملائكة تلمنه حتى غمده (وفي رواية) حتى اغمده (وقيل) هذا

القائل أبو مالك الأشعري (وقيل) أبو موسى الأشعري وهو الأظهر

وهو كما لم فزع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأن هذا ليس من باب

ما يعرف بالرأى * وفيه دليل عظيم وزر من روع مسلما بأن شهر عليه سلاحا وان

لم يكن من قصده أن يضربه *

(وجاء) في الحديث من شهر سلاحا على مسلم فقد اطل دمه * أي أهدره وفي

قوله ما زالت الملائكة تلمنه * إشارة إلى هذا فإن الملائكة يستغفرون للمؤمنين

وأيما لغوه إذا تبدلت صفته فأنما يحمل ذلك على من يفعل ذلك مستحلا قتل

المسلم فيصير كافرا أو قاصدا قتله لا بمانه *

قال وذكر عن سليمان بن بريدة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

حرمة نساء المجاهدين على القاعد كحرمة أمهاتهم ما من رجل يخالف إلى

امرأة رجل من المجاهدين الا وقف يوم القيامة فيقال له هذا خانك في أهلك

نخذ من عمله ما بدأ لك - فاذنكم *

فيه بيان عظم حرمة المجاهدين لأن زيادة حرمة النساء لزيادة حرمة

الازواج وإليه أشار الله تعالى في قوله وازواجه أمهاتهم * وفي قوله تعالى تؤتها

أجرها مرتين - ثم الذي يخون المجاهد في أهله خان في أمانته أخيه وخائن

- ثم أعاد استحق هذا الوعيد لأن المجاهد خرج من بيته وجعل أهله أمانة

عند القاعد وعند الله تعالى فإذا خان في أهله فقد خان في أمانة الله تعالى ولأنه

في امانة الله تعالى والمجاهدين اهل بيته عند الله اعدى بامانة الله وهو الساعي في منع المجاهد من الخروج لانه اذا علم ان غيره يخونه في امله لا يخرج ولا يحمل له ان يخرج من غير ضرورة فحفظ امله واجب عليه عينا والقتال ليس بواجب عليه عينا ومتى لم يخرج ينقطع الجهاد فيكون هو ساعيا في قطع الجهاد وكأنه بهذه الخيانة يقوى المشركون على المسلمين وان المجاهد اذا بلغه ذلك يشتغل به قلبه فلا يجرد في القتال او يرجع فيقل جند المسلمين فرما يقع الدائرة على المسلمين فلماذا قال انه يحكم يوم القيامة في عمله ياخذ منه ماشاء ثم قال فما ظنكم يعني اتظنون انه يبقى له شيئا مع حاجته اليه في ذلك الوقت *

ويان في هذا حديث على رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تؤذوا المجاهدين فان الله تعالى يغضب لهم كما يغضب للمرسلين ويستجيب لهم كما يستجيب للمرسلين ومن آذى مجاهدا في امله فإواه النار لا يخرج منه الا شفاعة المجاهد له ان فعل ذلك *

قال وذكر بعد هذا عن معاوية بن قرة (١) رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل امة رهبانية ورهبانية هذه الامة - الجهاد ومعنى الرهبانية هو التفرغ للعبادة وترك الاشتغال بعمل الدنيا وكان ذلك في الامم الخالية بالاعتزال عن الناس والمقام في الصوامع فقد كانت العزلة فيهم افضل من العشرة ثم نفى ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله لا رهبانية في الاسلام * وبين طريق الرهبانية لهذه الامة بالجهاد فقيه - العشرة مع الناس والتفرغ عن عمل الدنيا والاشتغال بما هو سنام الدين وقد سمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجهاد سنام الدين وفيه

امر بالمعروف ونهى عن المنكر وهو صفة هذه الامة وفيه تعرض لآعلى
الدرجات وهو الشهادة فكان اقوى وجوه الرهبانية •

وذكر به • وهذا • عن ابى قتادة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قام يخطب الناس فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر الجهاد فلم يدع شيئاً افضل
منه • الا الفرائض • يعنى ما كان فرضاً علينا • وهو الاركان الخمسة والجهاد
فرض ايضاً ولكنه فرض كفاية والثواب بحسب وكادة الفريضة فبايكون
فرضاً علينا فهو اقوى فلهذا استثنى الفرائض من جملة ما فضل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم الجهاد عليه • قال فقام رجل فقال يا رسول الله ارايت من قتل في
سبيل الله هل ذلك يكرمه خطاياه قال فسكت عنه ساعة حتى ظننا انه قد اوحى
اليه ثم قال نعم اذا قتل محتسباً صابراً مقبلاً غير مدبر الا الدين فانه ما خوذ به كما زعم
جبرئيل عليه السلام •

• وفيه • بيان علو درجة الشهداء • وان الشهادة سبب لتمحيص الخطايا •
وقد جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من استشهد في
سبيل الله فباول قطرة تقطر من دمه يغفر له جميع ذنوبه وبالقطرة الثانية يكسى
حلة الكرامة وبالقطرة الثالثة يزوج الحور المين • وهو معني الحديث المعروف
السيف محاء للذنوب الا الدين •

• ومن علو حال • الشهداء ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم احد
ان الله تعالى جعل ارواح من استشهد من اخواني في اجواف طير خضر ترد
انهار الجنة وتأكل من ثمارها ثم تأوى الى قتاديل معلقة في ظل العرش فلما اصابوا
وقد • من الجهاد • يريد به الفرائض التي ثبت فرضيتها علينا • الشهادة حيث جعل
الله سبباً لتمحيص الخطايا •

• كانهير الخطايا بالقتل في سبيل الله تعالى •

• يجعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر •

طيب ما كلهم ومشر بهم قالوا ليت اخواننا يعلمون ما نحن فيه فيجدون في الجهاد فقال الله تعالى اني مبلغهم عنكم وفي ذلك نزل قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الاية ثم هذه الدرجة للشهيد اذا كان راغباً فيها وذلك بان يكونوا معتمدين صابرين مقبلين ثم في الحديث بيان شدة الامر في مظالم العباد فانه مع هذه الدرجة للشهيد بان المطالب بالدين وانه يقول ذلك عن وحي فانه قال كما زعم جبرئيل عليه السلام ليعلم كل احد انه لا بد من طلب رضا الخصم *

وقيل كان هذا في ابتداء حين ساءلهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الاستدانة لقلّة ذات يدهم ليجزهم عن قضائه ولهذا كان لا يصلي على ميت مدبون لم يخلف ما لا يقضي به دبونه ثم انتسخ ذلك الحكم بقوله عليه السلام من ترك ما لا فلورثته ومن ترك كلا او عبداً فهو علي *

وقد ورد في نظير هذا في باب الحج فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا لامته بمرقات فاستجيب له الا المظالم فيما بينهم ثم دعا عند المشعر الحرام صبيحة الجمع فاستجيب له حتى المظالم ايضا وزل عليه جبريل بخبره ان الله تعالى يقضي عن بعضهم حق البعض فلا يبعد مثل ذلك في حق الشهيد المدبون فهذا معنى قولنا انه دخل فيه بعض اليسر *

وذكر بعد هذا عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يريد عرض الدنيا فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا اجر له فاعظم الناس ذلك فقالوا للرجل اعدسوا لك لما لك لم تفقهه اي لم تفهمه فقال رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتنى عرض الدنيا فقال لا اجر له ثم اعاد بالة فقال لا اجر له وفيه دليل على انه لا باس للسائل ان يكرر السؤال وانه لا ينبغي للمجيب

ان يضجر من ذلك فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم ينكر عليه تكرار
السؤال والصحابة امروه بالاعاده مع انهم كانوا معظمين له وكانوا لا يمكنون
احدا من ترك تبظيمه فمن فاته ليس في إعادة السؤال ترك التظيم *

(ثم تأويل) الحديث من وجهين (احدهما) ان يرى الخارج من نفسه انه يريد
الجهاد ومراده في الحقيقة اصابة المال على ما كان عليه حال المنافقين في ذلك
الوقت وهذا الاجر له (او يكون) المراد ان يخرج على قصد الجهاد ويكون
معظم مقصوده تحصيل المال في الدنيا لا ليل الثواب في الآخرة وفي حال
مثله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها
او الى امرأة يزوجه فها هجرته الى ما هاجر اليه) (وقال للذي استوجر على الجهاد
بدينارين امالك ديناراك في الدنيا والآخرة) فاما اذا كان معظم مقصوده
الجهاد وهو يرغب مع ذلك في الغنيمة فهو داخل في جملة ما قال الله تعالى ليس
عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم يعني التجارة في طريق الحج فكما ان هناك
لا يحرم ثواب الحج فها هنا لا يحرم ثواب الجهاد *

وقال (ورعن خيشمة) (١) قال آيت ابا الدرداء رضى الله عنه فقلت رجل اوصى الى
فامرني ان اضع وصيته حيث تأمرني فقال لو كنت انا لكنت اضعها في
المجاهدين في سبيل الله فهو احب الي من ان اضعها في الفقراء والمساكين وانما
مثل الذي ينفق عنه الموت كمثل الذي يهدي اذا شبع *

(فيه) دليل صحة الوصية بهذا الصفة بان يقول للوصي ضع ثلث مالي حيث
احببت او حيث احبه فلا ت * وفيه دليل ان الصرف الى الفقراء

(١) في القريب خيشمة بن عبد الرحمن الكوفي ثقة من الثالثة مات بمسنة ثنتين
رحمة الله عليه ١٢٠ الحسن النعماني

افضل الصدقات تصدق وانت صحيح شحيح

المجاهدين اولى من الصرف الى غيرهم لان فيه معنى الصدقة والجهاد بالمال واتصال منفعة ذلك المال الى جميع المسلمين بدفع اذى المشركين عنهم بقوته ثم يبين مع هذا انه لا ينال هذا الموصى من الثواب ما كان يناله ان لو فعل بنفسه في حياته لان في حياته كان ينفق المال في سبيل الله مع حاجته اليه وقد زالت حاجته لموته فهو كالذي يهدى اذا شبع *

وفي نظير * قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افضل الصدقة ان تصدق وانت صحيح شحيح تامل لغنى وتخشى الفقر لا حتى اذا بلغت هذه و اشار الى الثرائي قلت لفلان كذا و لفلان كذا فان ذلك وان لم تقل وذكر بعد هذا عن مكحول انه بلغه ان من لم يجاهد او لم يبن مجاهدا او لم يخلفه في اهله بخير اصابه قارعة قبل يوم القيامة * والقارعة هي الداهية التي لا يحميها المرء ولا يثمنها من ردها قال الله تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة الاية وفي هذا بيان فضيلة الجهاد ونيل الثواب بالاعانة للمجاهد وعظم وزر من خان المجاهد في اهله وكان هذه الخصال الثلاثة يعني ترك الجهاد وترك اعانة المجاهد بن والخيانة للمجاهد في اهله لا تجتمع الا في منافق والوعيد المذكور لائق بحال المنافقين *

قال وذكر * عن الحسن رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما نثر عن ربه - من خرج مجاهدا في سبيل اتقاء مرضاتي فانا عليه ضامن او هو علي ضامن ان قبضته ادخلته الجنة وان رجسته رجسته بما اصاب من اجر او غنيمة * وفي الحديث بيان ما وعد الله للمجاهدين في سبيله من الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة ولهذه الضمان المذكور في الحديث لبيان الموعود على سبيل المجازو التوسع في العبادة ولا يجب

لا يجب لاحد على الله ضمان في الحقيقة

فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

لا حد على الله ضمان في الحقيقة فيكون دليلا على انه لا باس بالتوسع بمثل هذه العبارة فيقال ان الله ضمن الرزق لعباده او يقال رزق العباد على الله تعالى ويكون المراد به انه وعد لهم ذلك وهو لا يخلف الميعاد

(قال) وذكر عن الحسن رضي الله عنه قال اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من المسلمين فقال ضمنت عن الجهاد ولي مال ثرني بعمل اذا علمته كنت بمنزلة المرباط قال مر بالمعروف وانه عن المنكر واعن الضعيف وارشد الاخرى فاذا فعلت ذلك كنت بمنزلة المرباط

في الحديث بيان علو درجة المرباط فان الرجل لما عجز عن ذلك طلب من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يرشده الى ما يقوم مقام المرباط في الثواب وقدر شد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ذلك فيما قال لان الجهل ادا مر بالمعروف ونهى عن المنكر وهو الشرك عياذ بالله تعالى واعانة الضعيف من المسلمين بدفع اذى المشركين عنه وارشاد الاخرى وهو المشرك فمن فعل ذلك بحسب ما يقدر عليه بنفسه او بماله فهو بمنزلة المرباط

(قال) وذكر بهذا عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اذا تابعتهم بالبين واتبعتم اذئاب البقر وكرهتم الجهاد لستم حتى يطمع فيكم عدوكم والعين جمع العيبة وهو نوع بيع احده البخل من اكلة الربا للتجرز عن محض الربا وقد بينا ذلك في الجامع الصغير وانما كره ذلك ابن عمر رضي الله عنهما لان فيه اظهار البخل وترك الاشداب الى ما ندب اليه الشرع من اقراض المحتاج (وقوله) واتبعتم اذئاب البقر اي اشتغلتم بالزراعة وتركتم الجهاد اصلا وقد بينا

قال ربكم - وصورة منه مذكورة

ان ذلك سبب لطمع العدو في المسلمين وكرههم عليهم فيذلون بذلك *
 و ذكر بعد هذا عن حمزة بن حنبل (١) ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال اعظم القوم اجرا خادموهم وفيه حث على الرغبة في خدمة المجاهدين وتمهد
 حالهم ودواهم فمن فعل ذلك كان له مثل اجر المجاهدين مع استحقاق صفة
 السيادة في الدنيا *

(وقد) قال عليه السلام سيد القوم خادموهم * وهذا لان المجاهد لا يتفرغ
 للجهاد الا اذا كان له من يطبخ ويربط دابته فاما اذا لم يكن ذلك يحتاج الى
 ان يفعل بنفسه فيتقاعد عن الجهاد فكان الخادم سببا للجهاد *
 و ذكر بعد هذا عن مجاهد قال اردت الجهاد فاخذ ابن عمر بركابتي
 فابيت ذلك عليه فقال اتكره لي الا جر فقد بلغنا ان خادم المجاهد ين في
 اهل الدنيا منزلة جبرئيل عليه السلام في اهل السماء *

و ذكر بعد هذا عن مجاهد عن تميم (١) عن تميم وهو ابن امرأة كعب قال
 اذا وضع الرجل رجلاه في السفينة خرج من خطاياه كيوم ولدته امه والمائد فيه
 كما تشحط في دمه في سبيل الله تعالى والفريق فيه له مثل اجر شهيدين والصابر
 فيه كالملك على رأسه التاج قال محمد رحمه الله وبه نأخذ فنقول لا بأس
 بنزول البحر وهو اعظم اجر من غيره وفي هذا دليل على ان مراد كعب
 اذا ركب السفينة على قصد الجهاد وما قوله كعب فاما ان يقوله من الكتب
 المنزلة مما يظهرنا نسخه في شريعتنا او يقوله سماعا ممن روى له عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ثم ركب السفينة على قصد الجهاد اما كان افضل لانه
 (١) تميم الحميري ابن امرأة كعب يكنى ابا عبيد قصديق عالم بالكتب القديمة
 من الثانية مخضرم رحمه الله عليه ١٢ تقريب

وجه تشبيه الطريق البحر بالملك

جواز كرم البحر للحج والتجارة

اشق واخوف وفيه تسليم النفس لا ابتغاء مرضات الله تعالى فينال به درجة الشهيد في تمحيص الخطايا *

وقوله المائدة فيه * يعني المأثل لميل السفينة عند تلاطم الامواج كالتمشيط في دمه بعدما استشهد في سبيل الله تعالى لانه ما ين سبب هلاكه آيس من نفسه في هذه الحالة (والفريق فيه له مثل اجر شهيدين) لانه باذل نفسه مرتين حين ركب السفينة وحين غرق وكل ذلك منه لا ابتغاء مرضات الله تعالى (والصابر فيه كالملك على رأسه التاج) يعني اذا لم يتدم على ما صنع مع ما عاين من سبب الفرق فقد تحقق منه تسليم النفس فهو في الجنة كالملك هو انما شبهه بالملك لان الملك ينال بعض شرواته والشهيد في الجنة ينال كل شرواته قال الله تعالى وفيها ما تشتهيه الانفس وتلدن الاعين * وليس للملك الذي على رأسه التاج في الدنيا الا بعض هذا *

واذا ثبت جواز كرم السفينة للجهاد ثبت جواز كرم الحج بالطريق الاولى لان فرضية الحج اقوى وكذلك لا باس بر كرمه على قصد التجارة اذا كان الغالب هو السلامة وهو لا يمنع حق الله تعالى الذي يلزمه فيما يستفيد من المال *

وذكر بعد هذا (عن سهل بن معاذ قال غزوت مع عبد الله بن عبد الملك بن مروان في ولاية عبد الملك الصائفة) وهو اسم للجيش العظيم الذين يجهت من في الصيف ثم يفرون اذا دخل الخريف وطاب الهواء مال الى غزوة (فزلنا على حصن سنان فضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق فقال رجل اني غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزوة كذا فضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناديا في الناس الا من ضيق

منزلا او قطع طريقا فلا جهاد له) * ومعنى تضيق المنزل ان ينزل بالقرب من موضع نزول اخيه المسلم بحيث لا يبقى له الارتباط والمطبخ وموضع قضاء الحاجة وهذا منهى عنه وكل منزل نزل فيه انسان فهو احق بذلك المنزل على ما قال عليه السلام منى مناخ من سبق * ولانه لا يتمكن من المقام في منزله الا ما حوله من مواضع قضاء حاجته فيكون ذلك حراما للمنزله وكما لا يكون امير ان يزججه عن منزله لا يكون له ان يقطع عنه مرافق منزله بالتضييق عليه * ومعنى قطع الطريق ان ينزل على الممر او بالقرب منه على وجه يتاذى به المارة وهذا منهى عنه بمنزلة الجلوس في طريق المسلمين اذا كان يتاذى به المارة ثم ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الزجر عن هاتين الخصلتين من الوعيد ما قال انه لا جهاد له اى لا ينال من ثواب المجاهدين مثل ايتائه من يخرج عن ذلك وهذا لان المجاهد دافع الاذى عن المسلمين وهذا الحال موذلة لمسلمين بفعله *

﴿ وذكر بعده هذا ﴾ (عن رجل من الكلاعيين من اصحاب معاذ بن جبل عن معاذ رضى الله عنه قال اياكم وهذه السرايا فانهم يحبون ويغلون وعليكم بغسطاط المؤمنين وجماعتهم) يعنى المساكر * والسرية اسم لعدد قليل يدخلون ارض الحرب سمو اسرية لانهم لقتلهم يسرون بالليل ويكمنون بالنهار وكره الخروج معهم للجهاد وبين انهم يحبون فيفرون لقلعة عددهم اذا حاربهم امر ويغلون اذا اصابوا شيئا لانهم لا يصدرون عن رأي امير مطاع فيهم وهو مروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا فانه قال لا ينزلن في الجفل النفل يروى مخففا ومشددا فانهم ان يغنموا يغلوا وان يقاتلوا يفروا والمراد به العدد القليل الذين يخرجون من دار الاسلام متلصحين من غير امر الامير سهاهم قلالا لان مقصودهم النفل وهو الغنيمة اولانهم يتغلون في الخروج فان الخروج انما

يلزمهم بأمر الامام * واما (القساط) المبدكور في حديث مما ذاق المراد الجيش
الظامم في قسطنطينية وعسكر الكثرة ما يستصحبونه من القساطيط *

﴿ وفيه ﴾ دليل على انه ينبغي لفه اذى ان يختار الخروج مع هؤلاء لاعم
اصحاب السرايا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم يدالله مع الجماعة فمن شذذ
في النار *

﴿ وذكر بعده حديثين ﴾ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحث على
الجهاد وبيان درجة للخارج للمبارزة بين الصنفين وقد قدمنا في هذا الباب
ما فيه كفاية *

﴿ وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم والذي نفسي بيده لو ددت ان اقاتل في سبيل الله فاقتل ثم احببى فاقتل ثم
احببى فاقتل وكان ابو هريرة رضى الله عنه يقول اشهد الله انه قال ثلاث اى بالله ﴿
فان اللام والباء يتماقبان يقال اثم له وامر به وفيه بيان درجة الشهادة فان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم غناها لنفسه مع علو درجته وتعنى تكرار ذلك لنفسه مرة
اخرى ليتبين بذلك مال الشهد عند الله من الدرجة ﴾

﴿ وبيان ذلك ﴾ في حديث ابى امامة الباهلى رضى الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال ما من احد يموت وله عند الله خير فيمتنى الرجوع الى
الدنيا وله الدنيا بما فيها الا الشهيد فانه يتمنى الرجوع ليستشهد ثانية آمن عظم ما ينال
من الدرجة *

﴿ وفي حديث ﴾ جابر رضى الله عنه قال راى رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم مهتما فقال مالك فقلت استشهد ابى وترك ديننا وعيالا فقال لا ابشرك
- يقول ثلاثا اشهد الله اى بالله - قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا جابر ان الله تعالى كلم اباك كعباً جابياً شفاها فقال عن يا عبد الله فقال اتعنى
ان احببى لاقاتل في سبيلك ثانيا فاقتل فقال قد سبق مني القضاء باهم اليها
لا يرجعون ولكنى ابغتك الدرجة التي لاجلها تمنى ماتعنى *

وذكر عن الحسن رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث جيشا
وفهم ابن رواحة فعد (١) الجيش واقام ابن رواحة ليشهد الصلوة مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فلما قضى صلاته رآه فقال يا ابن رواحة الم ترك في الجيش
فقال بلى ولكنى احببت ان اشهد معك الصلوة وقد علمت منزلهم فاروح
فادر كهم فقال والذي نفس محمد بيده لو اتفقت ما في الارض جميعاً ما ادر كنت
ضل غدوتهم وفيه حث على الجهاد والتبكير للخروج الى الجهاد وان كان
على عزم الخروج فلا ينبغي ان يخاف عن اصحابه لاداء الصلوة بالجماعة فافضلها
الاداء مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد قال في حقه ما قال *

وفي حديث انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم غدوة ابروحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها فيؤيد ما قلنا *
وعن الحسن رحمه الله قال جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو
يخطب فقال يا خير الناس فلم يفهم عمر رضى الله عنه ذلك فقال ما تقول فقال
يا خير الناس فقال اني لست بخير الناس الا انبئك بخير الناس قل من هو يا
المؤمنين قال رجل من اهل البادية صرمة ابل او غنم قدس باله او غنمه الر
مصر من الامصار فباعها ثم انفقها في سبيل الله فكان مسلحة بين المسلمين
وبين عدوهم فذاك خير الناس والصرمة هي القطاة والمسلحة الفرس التي
يوضع فيه السلاح او من يحمل السلاح ومنه سمى المسلحة لمن يحمل السلاح
بين يدي السلاطين وانما قال عمر رضى الله عنه هذا لاظهار المواضع فقد

فضل القدوة في سبيل الله تعالى

فقال ما تقول فقالوا له يقول يا خير الناس (١) كذا في نسختين والظاهر قدس

كان هو خير الناس في أيام خلافته بعدما قبض الصديق رضي الله تعالى عنه وهو
نظير ما يروى عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنه كان يقول في حال
خلافته أقبلوني فاست بخيركم * وقد كان خير الناس بعد النبيين والمرسلين
صلوات الله عليهم أجمعين كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإنما جعل
عمر رضي الله عنه صاحب الصرمة خير الناس لأنه بذل نفسه وماله لمنفعة المسلمين
وخير الناس من ينفع الناس * وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير
الناس رجل ممسك بمنان فرسه في سبيل الله كلما سمع هيمة طار إليها * (ثم قال
الرجل يا أمير المؤمنين أي رجل من أهل البادية وأنا أجفوع عن أشياء من العلم
فلمنى مما علمك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عمر رضي الله عنه ليس
تشهدان لا إله إلا الله وان محمد آرسول الله قال بلى قال الست تقيم الصلوة وتؤتي
الزكاة وتصوم رمضان ونحج البيت قال بلى قال عليك بالملاية وإياك والسر
عليك بكل عمل إذا طلع عليه منك لم يشنك ولم يفضحك وإياك وكل عمل إذا
اطلع عليه شاك وفضحك) وقوله (أجفوع عن أشياء) أي أجهل * ومنه
سمى الذين يسكنون القرى والمفاوز أهل الجفة لغلبة الجهل عليهم فبين له عمر
رضي الله عنه بما ذكر أنه عالم وليس بجاهل وكأنه اعتمد قوله تعالى شهد الله
أنه لا إله إلا هو واللائكة وأولو العلم * والمراد المؤمنون *

﴿ومعنى﴾ قوله عليك بالملاية أي بسلوك طريق الجادة وهو ما عليه جماعة
المسلمين والتجنب عن المذاهب الباطلة وهو معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم
عليكم بدین العجائز والسر ما لا يعرفه جماعة المسلمين * وقيل * معناه عليك في صحبة
الناس بأبواب الملاية والاكتفاء بما يظهر لك من حالهم وعليك في معاملة نفسك
بكل عمل إذا طلع عليه منك لم يشنك يعني لا يكون سررتك مخافة لعل لا يتك

كان عمر خير الناس في أيام خلافته بعدما قبض الصديق رضي الله تعالى عنه ﴿نصيحة عمر رضي الله عنه أبوي﴾

وما كنت تمنع من مباشرة اذ اكتب مع الناس استحياء منهم فامتنع منه اذا خلوت
استحياء من الله تعالى فمن لم يفعل ذلك شانه الله وفضله ثم ختم الباب محمد
رحمه الله بحديث (ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال من مات مرا بظلمات شهيداً) يعنى له من الثواب ما لا شهيد لانه باذل
نفسه لا بتغاء مرضات الله صار على المراقبة حتى اتاه اليقين والله اعلم *

باب وصايا الامراء في الحرب

(روى) حديث ابن بريدة عن ابيه (ا) رواية ابي حنيفة رحمه الله (ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا مات جيشاً او سرية قال اغزو باسم الله تعالى)
وقد بدأ محمد رحمه الله السير الصغير بهذا الحديث وقد بينا فوائد الحديث هناك
ثم بين معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم في اخر هذا الحديث (وان ارادوكم ان
تمطوهم ذمة الله فلا تمطوهم) انه انما كره ذلك لا على وجه التحريم بل للنحرز عن
الاخفاء عند الحاجة الى ذلك فكان الاوزاعى يقول لا يجوز اعطاء ذمة الله
للكفار ويتمسك بظاهر هذا الحديث فيقتضى مطلق النهى حرمة المنهى عنه *
(وذكر هذا) الامام في حديث يرويه على رضى الله عنه بطريق اهل البيت
انه قال (لا تمطوهم ذمة الله ولا ذمتى) وانما كره ذلك عندنا لمعنى في غير المنهى
عنه وهو انهم قد يحتاجون الى النقص لمصلحة يرونها في ذلك وان يتقضوا
عهدهم فهو اهون من ان يتقضوا عهد الله وعهد رسوله وقد اشار الى ذلك
في آخر الحديث فقال (فانكم ان تخفروا واذمكم وضم ابائكم خير من ان تخفروا
ذمة الله تعالى) والذمة هو العهد قال الله لا يربون في مؤمن الا ولا ذمة *

(١) قال في السير الصغير عن ابي حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة

ومنه سميت الذمة للأدبي فانه محل الاتهام بالبهمة والمراد بذكرهم وذمهم بانهم الخلف والحالة التي كانت بينهم في الجاهلية (والاخفاء) هو نقض العهد يقال خفروا واذا عاهدوا واخفروا اذا نقضوا العهد وذلك لا بأس به عند الحاجة اليه قال الله تعالى واما اتخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء * اي على سواء بينكم ومنهم في العلم بذلك للتحرز عن الغدرو في قوله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذي عاهدتم من المشركين * ما يدل على ذلك * وايد ما قلنا قوله عليه السلام ذمة لنا خصمهم ومن كنت خصمه خصمته * وقال في تلك الجملة * رجل اعطى ذمتي ثم غدر ورجل باع حراد اكل عنه ورجل استاجر اجيرا ولم يعطه اجره * ففيه بيان انه لا بأس باعطاء ذمته ولكن يحرم الغدرو وامراء الجيوش كانوا يعطون الامان بالله ورسوله ولم ينكر عليهم ابو بكر وعمر رضى الله عنهما فدل انه لا بأس به *

هو ثم ذكر حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال (بث ابو بكر الصديق رضى الله عنه يريد اني سفيان على جيش فخرج معه عشي وهو يوصيه فقال يا خليفة رسول الله اما الراكب وانت المشاي فاما ان تركب واما ان اترك فقال ابو بكر رضى الله عنه ما بالذي اركب ولا انت بالذي تترك اني احتسب بخطاياي هذه في سبيل الله الحديث) فيه دليل على انه ينبغي للمرء ان يقتنم المشي في تشييع المغزاة على اي صفة كان كما فعله الصديق رضى الله عنه * وروى انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله وجبت له الجنة * وفي حديث انس رضى الله تعالى عنه ما اجمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف مسلم

في ذكر محمد رضى الله عنه بعد هذا الحديث اني بكر رضى الله تعالى عنه

بطريق آخر (انه اني براحلته ليركب فقال بل امشي فقادوا راحلته وهو عشي
 وخلع نعليه وامسكهما باصبعه رغبة ان تعبر قدماه في سبيل الله تعالى) وانما
 فعل ابو بكر رضي الله تعالى عنه هذا اقتداء برسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فانه حين بعث معاذ ارضى الله تعالى عنه الى اليمن شيعه ومشي
 معه ميلا او ميلين او ثلاثة اميال *

ونظير هذا ما روي عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما انه كان
 يمشي في طريق الحج ونجائبه فقاد الى جنبه فقيل له الا تركب يا رسول الله
 فقال لا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول (من اغبرت
 قدماه في سبيل الله تعالى لم يمتعهما نار جهنم) فاستحب لمن يشيع الحاج والفرجة
 ان يفعل كما فعله ابو بكر رضي الله عنه (ثم قال اني موصيك بمشرفا حفظهن
 انك ستلقى اقواما زعموا انهم قد فرغوا انفسهم لله في الصوامع فذرهم
 وما فرغوا له انفسهم) وبه يستدل ابو يوسف ومحمد رضي الله عنهما في ان
 اصحاب الصوامع لا يقتلون وهو رواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه ايضا *

﴿ وعن ﴾ ابي يوسف رحمه الله قال سألت ابا حنيفة رحمه الله عن قتل اصحاب
 الصوامع فرأى قتالهم حسنا * والحاصل ان هذا اذا كانوا ينزلون الى الناس
 ويصعد الناس اليهم فيصدرون عن رأيهم في القتال يقتلون فاما اذا غلقوا ابواب
 الصوامع على انفسهم فانهم لا يقتلون وهو المراد في حديث ابي بكر رضي الله
 عنه لتركهم القتال اصلا وهذا لان المبيع للقتل شرهم من حيث المحاربة فاذا
 غلقوا الباب على انفسهم اندفع شرهم مباشرة وتسييبا * فاما اذا كان لهم رأي
 في الحرب وهم يصدرون عن رأيهم فهم محاربون تسييبا فيقتلون * .

﴿ قال وسألقى اقواما قد خلقوا او اطروهم فافلقوه بالسيف ﴾ والمراد

الشمامسة وهم بمنزلة الملوية فينا واليه اشار في الطريق الثاني (فقال ويتركون
شعورا كالمصاب) وهم من اولاد هارون عليه السلام يصدر الناس عن رأيهم
في القتال ويحثونهم على ذلك، فهم ائمة الكفر فقتلهم اولى من قتل غيرهم واليه
اشار في الطريق الآخر (فقال فاضربوا مقاعد الشيطان منها بالسيف * اي من
اوساط رؤسهم المحلوة * والله لان اقتل منهم رجلا احب الي من ان اقتل سبعين
من غيرهم وذلك بان الله يقول فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم) ومراده
مقاعد الشيطان شعرها متهم وذلك يكون في الرأس كما قال ابو بكر رضي الله عنه
في اقامة الحد اضربوا الرأس فان الشيطان في الرأس * (قال ولا تقتلن مولودا)
وما من احد الا وهو مولود لكن المراد هو الصبي سماه مولودا لقرب عهد
بالولادة والمراد به اذا كان لا يقاتل فسر في الطريق الآخر فقال (لا تقتلن
صغيرا ضرا) وهو الخضوع في الحقيقة (ولا امرأة) فالمراد به اذا كانت
لا تقاتل على ما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر بامرأة مقتولة فقال هاه
ما كانت هذه تقاتل ادرك خالد او قل له لا تقتلن عسيفا ولا ذرية ولا شيخا كبيرا
وفي رواية فاني يعني اذا كان لا يقاتل ولا رأى له في ذلك فاما اذا كان يقاتل
او يكون له رأى في ذلك فانه يقتل على ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم انه امر يقتل دريد بن الصمة وكان ابن مائة وعشرين سنة وفيه قصة معروفة
انهم احضروه يوم حنين ليستعينوا برأيه فقد كان ذارأي في الحرب فاشار
اليهم بان يرفعوا الظن الى عليا بلادهم وان يلقي الرجال العدو بسيوفهم على متون
الخيال فلم يقبلوا رأيه وقاتلوا مع اهل اليهم وكان ذلك سبب انهزامهم وفيه يقول
دريد بن الصمة *

امرهم امرى بمنزلة اللوى * فلم يتبينوا الرشد حتى ضحى الغد

فلما عصوني كنت منهم وقد رأي • عواثيبهم في اني غير مهتد
 ﴿ فلما ﴾ كان ذارأي في الحرب قتله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم •
 ﴿ قال ولا تعقرن شجرا بدائم ولا تحرقن نخلا ولا تقطن كرما ﴾
 وبظواهر الحديث استدلالا وزاعى فقال لا يحمل للمسلمين ان يفعلوا شيئا
 مما يرجع الى التخريب في دار الحرب لان ذلك فساد والله لا يحب الفساد
 واستدل بقوله تعالى و اذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها وبهلك
 الحرث والنسل • ولما روى في حديث علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم كان يذكر هذا في وصاياه لامراء السرايا ذكر ابو الحسن الكرخي
 الحديث بطوله وقال فيه الاشجار يضر كم اى يحول بينكم وبين قتال العدو •
 واستدل ايضا بما روى في الحديث اوحى الله تعالى الى نبي من
 انبيائه من اراد ان يعتبر ما كوت الارض فلينظر الى ملك آل داود واهل
 فارس فقال ذلك النبي اما آل داود فهم اهل لنا اكر متهم به فن اهل فارس
 فقال لهم عمر وابلادي فمأش فيها عبادى • واذا تبين ان السعى في العمارة
 محمود تبين ان السعى في الخراب مذموم ولكننا نقول لما جاز قتل النفوس
 وهو اعظم من هذه الاشياء لكسر شوكتهم فمادونه من تخريب البنيان وقطع
 الاشجار لان يكون ماذونا فيه كان اولى •

﴿ وبيان هذا ﴾ في قوله تعالى (ولا يظنون موطأ يغيب للكفار ولا ينالون
 من عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح • (وتأويل) حديث ابن بكر رضي الله
 تعالى عنه ما اشار اليه محمد رحمه الله تعالى في الكتاب بعد هذا (انه علم باخبار
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الشام تفتح وتصير للمسلمين فلهذا هم
 عن قطع الاشجار والتخريب) على ما بينه بعد هذا وهو تأويل الحديث المروى

عن النبي عن ذريح الجوان الا لا اكل

بازن الغلول

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ايضا الا ترى انه نصب المنجنيق على حصن ثقيف وفيه من التخريب بالانجنيق قال (ولا تذبحن بقرة ولا شاة ولا ماسوى ذلك من المواشى الا لا كل وهذا ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن ذبح الحيوان الا لا كله) وفيه دليل على انه يجوز للغائب تناول الطعام والماف في دار الحرب وان ذبح المأكول للاكل من هذه الجملة *

ثم محمد رحمه الله اعاد الحديث بطريق آخر وزاد في آخره (ولا تغفل) وفيه بيان حرمة الغلول وهو اسم لاخذ بعض الغائبين شيئا من الغنيمة سر النفسه سوى الطعام المألف وذلك حرام قال الله تعالى ومن يغفل يات غافلا يوم القيمة وقال (عليه السلام) الغلول من جمر جهنم (وقال ولا تجبن) وهذا قوله تعالى ولا تنهوا الى لا تضيقوا عن القتال واظهار الغزاة الجبن لضعفهم عن القتال *

قال (ولا تفدن ولا تمصين) قيل معناه ولا تمصين فيما امرتك به ففائدة الوصية اداء اظهار بالطاعة وقيل معناه ولا تمصين الله ان كنت تطالب النصره منه

ثم اعاد محمد رحمه الله الحديث بطريق ثالث برواية عبد الرحمن بن نعيم (الحضري قال) لما جهز ابو بكر رضي الله عنه الجيوش بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي جيوش على بعضها امر شرحبيل بن حسنة وعلى بعضها يزيد بن ابي سفيان وعلى بعضها عمرو بن العاص رضوان الله عليهم اجمعين وامرهم ان يخرجوا ويحتموا في بيار بني شرحبيل وهي على ستة اميال من المدينة *

وفي دليل على ان الامام اذا اراد ان يجهز جيشا ينبغي له ان يأمرهم بان يمسكروا خارجا من البلدة في موضع معلوم ليحتموا فيه لان انما لهم من ذلك

(١) عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضري ابو حميد الشامي مات سنة ثمان مائة عشرة ومائة ثمة من الرابعة ١٢ كذا في الخلاصة والتقريب - لما كلة

الموضع بعدما جتمعوا فيه ايسر من ارتحالهم من بيوتهم جملة ثم اناهم ابو بكر
رضي الله عنه وصلى بهم الظلم ثم قام فيهم فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال انكم
تطلقون الى ارض الشام وهي ارض شعبة قدورث الكعبة دخلتها امرات
منهم من يروى شعبة بالسين وفسره بكثرة السباع المؤذية فيها وهي تصحيف
والصحيح شعبة اي مخضبة اي كثيرة النعم بها سبع المرة من كثرة ما يرى
من النعم وكاه رغبتهم في التوجه اليها فقال انكم تتقلون من الجوع واللاواه بالمدينة
الى مثل هذه الارض المخصبة *

(قال وان الله ناصركم وممكن لكم حتى تتخذوا فيها مساجد فلا يعلم الله انكم
تأونها تاهيا) واما قال ذلك سماعا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد جاء
في حديث مروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال انكم ستظهرون على
كنوز كسرى وقيصر وبهم دأبين انه انما هم عن التخريب وقطع الاشجار
للمه ان ذلك كله يصير للمسلمين وانما كره لهم ان ياتوا الله بالانهم خرجوا
للجهاد والجهاد من الدين وقال تعالى وذو الذين ائتموا بآدابهم مبارك لهم وقال
(واياكم الاشرور رب الكعبة لتأشرون) والاشروع طغيان يظهر لمن استغنى
قال الله له لي كلال الانسان ليظني ان رآه استغنى * وله هذا القوم ابو بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه انهم يتلون بذلك لكثرة ما يصيبون من الاموال
مع سببها اليهم عن ذلك ثم الحديث الى آخره مذكور في الاصل الى ان قال (ثم
اذا نانا انصرف من مقامى هذا فاركبوا ظهوركم ثم صفوا الى صفوا واحدا حتى
آتيكم) وهكذا ينبغي للامام ان يفعل اذا عرض الجيش (قال فر على اولهم حتى
اتى على آخرهم يسلم عليهم ويقول اللهم اقبضهم بما قبضت به بنى اسرائيل
بالظن والطاعون اطلقوا لوعيدكم الله) وناويل قوله هذا انه جثمهم على ان

لنصارى كسرى وقيصر
عليه وسلم تسلك ابيه كنوز كسرى وقيصر

يخرجوا لا على قصد الرجوع فان تسليم النفس لا تبغاء مرضات الله به يتم
 ودعاهم بالشهادة في قوله اللهم اتبعضهم باتبعضت به بني اسرائيل *
 ﴿وقيل﴾ مراده ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فناء امتي بالظمن
 والطاعون * وقد كان ذلك يكثر بالشام فسأل ابو بكر رضي الله عنه لهم درجة
 الشهادة بذلك * ﴿فيه﴾ دليل على انه لا باس للانسان ان يدعو لغيره بالشهادة
 لانه وان كان دعاء بالموت صورة فهو دعاء بالحياة معنى * وبين ابو بكر
 رضي الله عنه ان هذا آخر العهد للقائهم واما ان كان مراده الاخبار بقرب
 اجله والاخبار بانهم لا يرجعون اليه وانه لا يلقاهم قيل يوم القيامة قال (فانطلقوا
 حتى زلوا الشام وجمت لهم الروم جموعا عظيمة من مسدين الشام فحدث
 بذلك ابو بكر رضي الله عنه فارسل الى خالد بن الوليد وهو بالمراق ان
 انصرف ثلاثة الاف فارس فامدبهم اخوانك بالشام ثم قال المعجس المعجل
 فوالله لقرية من قرى الشام احب الي من رستاق عظيم من المراق) وهكذا
 ينبغي للامام انه اذا بلغه كثرة جمع الاعداء على جيش من المسلمين ان يمددهم
 ليتقوا به وان بحث المدد على التمعيل لتحصيل المقصود بوصو لهم اليهم
 قبل ان ينهزموا فالمنهزم لا يردده شي * وانما تقدم ابو بكر رضي الله عنه الشام
 على المراق لان الشام بلدة مباركة لانه موضع الرساين قال (فاقبل خالد مغذي
 جواد ابن ممة) يريد بقوله مغذي (١) اي مسرعا متقادما اناه امر الخليفة يقال
 اغذى القوم اذا اسرعوا السير قال (ثم اشق الارض حتى خرج الى ضمير
 وذبة فوجد المسلمين معسكرين بالجابية) *

(١) والفندي مكسورة بول الجمل وغذاه وبه قطعه كغذاه وانقطع وسال واسرع
 والعرق سأل دما كغذي تغذية والنذوان محركة القوس النشيط المسرع ١٢

وهذه اسماء المواضع قال (فتسارع بخالد اعراب العرب الذين كانوا في مملكة الروم فمزعوا له لانه كان مشهورا بالجلادة وقد سماها رسول صلى الله عليه وآله وسلم سيف الله قال وفي ذلك يقول قائمهم * .

الافاصحيننا قبل خيل ابي بكر * لعل منا يا ناقريث وما ندرى
﴿وقصة هذا﴾ المذكورة في المغازي ان قاتل هذا البيت كان رجلا من عظماء المرتدين اتته جاريته بقصعة فيها شراب فاستند ظهره الى حائط وذكر هذا البيت ثم حمل يشرب فانفق ان رجلا من اصحاب خالد تسور الحائط وضرب على عاتقه ضربة بدمر منهارا - في القصعة قال (فزل خالد بن الوليد على الامراء الثلاثة وسارت الروم من انطاكية وحلب وقنسرين وحمص وحماء وخرج هرقل كارها لمسيرهم متوجها نحو ارض الروم وسار باهان من المهر منية الى الناس بمن كان معه وهرقل ملك الروم وباهان صاحب جيشه * فبين انهم اجتمعوا عن آخرهم * واجتمع امراء المسلمين في خباء يرمون امر الحرب بينهم وعندهم رجل يقال له قضاعة قد بثوه فاجتس لهم امر القوم ثم جاءهم فخلوا به) اى بثوه جاسوسا وهكذا ينبغي لامير الجيش ان يبعث جاسوسا ياتيه بما يزم عليه العدو من الراى وان يخاوبه اذا رجع لكيلا يشهر هو ولكيلا يتف جميع الجيش على ما قصده العدو فلا يصير ذلك سببا لجبنهم * قال (فاقبل ابوسفيان يتوكأ على عصاه فقال السلام عليكم فقالوا وعليك السلام لا تقربنا واما قالوا اذالك لانهم كانوا يتهمون به انه لم يحسن اسلامه فقال ابوسفيان ما كنت ارى ان اعيش حتى اكون بحضرة قوم من قريش يرمون امر حربهم وانا بينهم ولا يحضرونى امرهم) واما قال هذا لانه كان مشهورا بينهم بالرأى في الحرب (فقال بعضهم هل لكم في رأي شيخكم فانه

رايا في الحرب قالوا نعم فدعوه فدخل فقالوا انظر علينا فقال ابو سفيان انتم
الامراء فقالوا اما نغني عن رأيك فقال ابو سفيان ان كانى ارى في المرج
تلاءظيها قلوا بلى قال فاني ارى ان ترتحلوا حتى تجملوا ذلك التل حاف ظهوركم
ثم تؤمروا عكرمة بن ابي جهل على خيل وتجملوا معه كل باض (١) ويراى رام
عن قوس فانى به خبر ابي علهما به يصلح لذلك فاذا نادى بلال النداء الاول
لصلاة الغداة فليخرج عكرمة وتلك الرماة معه وليصفوا اولئك الرماة
عند صدور خيولهم فارهاجهم هيج من الليل كما وامستعدين باذن الله تعالى
وهذا رأي حسن اشار به عليهم وقد كان فلهذا رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يوم احد فكأن سبب الانهزام المشركين لولا ما ظهر من عصيان
الرماة وهو طلبهم الغنيمة على ما قال الله تعالى حتى اذا فشتهم وتنازعتم في
الامر وعصيتهم من بعد ما اراكم مانحين قال فقبلوا ذلك من رأى ابي سفيان
للمهم باه قد نصحهم واقبلت خيل من الروم عظيمة تريد بياتهم فسمعوا رغاء
الابل فلم يشكوا ان العرب قد هربت واقبلوا عابدين اى متفرقين يقال طير
عابدين اذا كانوا متفرقين وسابق بعضهم بعضا من غير تعب فوجدوا خيل
عكرمة والرماة مستعدين لم تلهم الروم بهم فحملوا في وجوه القوم فلم يزل الله
ينصرهم بقتلهم حتى كادت الشمس تطلع ولواها ربين الى عسكرهم عند
الواقعة وانصرف عكرمة واصحابه الى عسكر المسلمين فكان ذلك اول الفتح
ثم قاتلوه بعد ذلك فارسل باهان الى خالد بن الوليد ان اخرج الى حتى اكلت
فبرز خالد وبنيهم ابراهيم فقال باهان لخالد هلم الى امرئ مرضه عليه كيم تنصرفون
ونحمل من كان منكم راجلا ونوقركم ظهوركم في رواية ونوقركم
طاما واداما والاول اصح اذ ان امر لكم بدائير خمسة خمسة فانتم في ارض

قليلة الخير وانما احكامكم على السير ذلك فله خير بلدكم فقال له خالد ما حملنا على السير اليكم ما ذكرت من شدة العيش في بلادنا ولا كن قاتلنا من ورائنا من الامم فشر بنا دماءهم فخذ ثنائنا انه ليس من قوم احلى ذمامن الروم فاقبلنا اليكم لنشرب دماءكم فنظر بعضهم الى بعض فقالوا حق والله ما حمدت شعاعهم يمتنون ما احبرنا به انهم لا ينصرفون الا بقبول الدين او الجزية او الانقياد لهم شئنا او ايناه

﴿ثم﴾ استدل محمد رحمة الله تعالى على جواز قطع النخيل وتخريب البيوت في دار الحرب بقوله تعالى (ما قطعتم من لينة الآية) قال الزهري هو جميع انواع الغنم ما خلا المعجوة وقال الضحاك اللينة النخلة الكريمة والشجرة التي هي طيب الثمرة ونزول الآية في قصة بني النضير فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين قدم المدينة صالحهم على ان لا يكونوا عليه ولا له ثم خرج اليهم يستعين بهم في دية انكلايين الذين قتلها عمرو بن أمية الضمري ومعه ابو بكر وعمر وعلى رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فقالوا اجلس يا ابا القاسم حتى نطمعك ونعطيك ما تريد ثم خلاهم حمي بن اخطب فقال لا تقدر على قتله في وقت يكون عليكم اهلون منه الآن فموا بقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجاء جبرئيل عليه السلام فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقام متوجها الى المدينة وفي ذلك نزل قوله تعالى اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم فكف ايديهم عنكم ثم سار اليهم فخاصرهم وقال اخرجوا من جوارى على ان تاتوا كل عام فتجدوا انما لكم قالوا لا نستقل فخاصرهم خمسة عشر ليلة وكانوا قد سدوا دروب ازقتهم وجعلوا يقاتلون المسلمين من وراء الجدار كما قال الله تعالى لا يقاتلونكم جميعا

الافى قرى محصنة بفعل المسلمين يخربون بيوتهم ليمكنوا من الحرب فكلما
 تقبوا جدار بيت من جانب ليدخلوا فقبوهم من الجانب الآخر ليخرجوا
 الى بيت آخر كما قال الله تعالى يخربون بيوتهم بايديهم وايدي المؤمنين * فلما
 لحقهم من الشر ما لحقهم ولم يأتهم احد من المنافقين وقد كانوا وعدوا لهم
 ذلك اي المنافقين وعدوا بنى النضير النصرة كما قال الله تعالى حكاية عنهم وان
 قوتلتم لننصرنكم * وقد كان امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقطع
 النخيل فقطعت وكان المذق احب الى احدهم من الوصيف فقال بمضهم
 لبعض ليس لنا مقام بعد النخيل فنادوه يا ابالقاسم قد كنت تهى عن الفساد فما
 لنا نخيل تقطع وتحرق انؤمننا على دماننا وذرياتنا - وعلى ما حملت الابل الا
 الحلقة اى السلاح قال نعم ففتحو الحصون واجلاهم على ما وقع الصالح عليه *
 ﴿ وفي رواية ﴾ استعمل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابابلى المازنى
 وعبد الله بن سلام واباباية على قطع نخيلهم وكان ابوبلى يقطع العجوة وعبد الله
 يقطع اللون فقيل لابي ليلي لم قطعت العجوة قال لا - كانت اغيظ لهم
 وقيل لابن سلام لم قطعت اللون قال علمت ان الله مظهر نبيه عليهم ومغممه
 ا. والهم فاحببت ابقاء العجوة وهى خيار ما لهم فى ذلك نزل قوله تعالى
 ما قطعتم من لينة الآية *

﴿ وفي رواية ﴾ نادى اليهود من فوق الحصون رعمون انكم مسلمون
 لا تفسدون وانتم تعمرون النخل والله ما امر الله بهذا فاركوها لمن يغلب من
 الفريقين فقال بعض المسلمين صدقوا وقال بعضهم بل نمرها كتبنا وغيطا لهم
 فانزل الله تعالى الى ما قطعتم من لينة * رضى لما قال الفريقان *

واستدل بحديث اسامة بن زيد (ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان عهد اليه

ان يغير على ابني صباحا تم يحرق) * .

وفي رواية (ايات صباحا) وهو اسم موضع كان قتل ابو زيد بن حارثة في ذلك الموضع ووجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك موجدة شديدة وامره على ثلاثة آلاف رجل وامرأة ان يذهب بهم الى ذلك الموضع ويشن الغارة عليهم ثم يحرق وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل خروجه وتغذابو بكر رضى الله تعالى عنه جيشه كما امر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم *

وعن الزهري ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما امر من اوطاس يريد الطائف بداله قصر مالك بن عوف النصرى فامر به ان يحرق وفي ذلك يقول حسان رضى الله عنه *

وهان على سراقه نى اؤي * حريق بالبويرة مستطير

قال محمد رحمه الله (فقد امر بتحريق قصره وليس بمحمدا صر له امره كبتا وغيظا له فقد كان هو امير الجيش في حصر الطائف فمر فنانا له لا باس به) *

ثم قال (ثم انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الطائف فامر بكر ومهم ان يقطع) وفي ذلك قصة قد ذكرت في المغازي انهم عجبوا من ذلك وقالوا الحيلة لا تشر الا بعد عشر سنين وكيف الميش بمد قطعها ثم اظهر بعضهم الجلادة فبادوا من فوق الحصن لباني الماء والتراب والشمس خلف مما تقطعون فقال بعضهم هذا ان لو تمكنت من الخروج من جحر ك * وامر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقطع نخيل خيبر حتى مر عمر رضى الله عنه بالذين يقطعون فهم ان يقطعهم فقالوا امر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتى عمر - رسول الله

(١) عوف بن مالك النصرى بصاد المهلة قائد هو ازن يوم حنين ثم اسلم ١٢

صلى الله عليه وآله وسلم فقال انت امرت بقطع النخيل قال نعم قال اليس وعدك الله خير قال بلى فقال عمر اذا قطع نخيلك ونخيل اصحابك فامر مناديا بنادى فيهم بالهوى عن قطع النخيل * قال الرأوى فاخبرني رجال رأوا آثار السيوف في نخيل النطاة وقيل لهم هذا مما قطع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والنطاة اسم حصن من حصون خيبر وقد كانت لهم ستة حصون الشق والنطاة والقموص والكسة والسالة والوطيحة *

وذكر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى خليفته بالشام انظر من قبلك فمرهم فليقتلوا وليعنفوا اي عشوا احيانا بغير نمل و احيانا في النمل ليعودوا ذلك كله وفي رواية فليقتلوا وهو صحيح *
 جاء في الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب التيامن حتى في شمله وترجله يعني ترجيل الشعر او المراد الترجيل بالنزول عن الدابة واما امرهم بهذا للاشفاق عليهم حتى اذا ابتلوا بالمشى حفاة في دار الحرب لا يشق عليهم *

وفي قصة الغار قال ابو بكر رضي الله عنه فنظرت الى بطن قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين دخل الغار وهو يقطر دمالا لم يعمودا الحفية * ولهمذا استجبوا الاحتفاء في المشى بين المرضين * قال (وليأتروا وليرندوا) اي لا يخرجوا للصلاة وللناس الا في ازار ورداء فالصلاة ان كانت تجزى في ثوب واحد اذا وشح به فاستحب ان يصلي في ازار ورداء واما امر بالرداء لانه زى العرب * قال (وليؤدبوا الخيل) والمراد به رياضة الخيل ليكون الين عظما عند الحاجة وليؤدبوا الخيل على النفار على ما جاء في الحديث يضرب الدابة على النفار ولا يضرب على العثار * لان العثار قد يكون من سوء امساك الراكب

للجاء والنصارى من سوء خلق الدابة فتؤدب على ذلك * قال (ولا يقر لهم صليب)
منه لا يمكنوا اهل الذمة من اظهار الصليب في امصار المسلمين والمرور به في
الطرق لان ذلك يرجع الى الاستخفاف بالمسلمين وبما اعطيتهم الذمة على ان
يستخفوا بالمسلمين قال (ولا تجاورهم الخنازير) ومنه انهم يمتنعون اهل الذمة من
اظهار الخنزير والخنازير وبمعناها في امصار المسلمين لان ذلك معصية ولا يمكنون
من اظهارها ولكنهم لا يمتنعون من ان يفعلوا ذلك في بيوتهم وكنسائهم
التي وقع الصالح عليها لان هذا ليس باشدين شر كهم وعبادتهم غير الله ولا يمتنعون
من ذلك في بيوتهم * قال (ولا يقدّمون على مائدة يشرب عليها الخمر) وهكذا
ينبغي للمسلم ان لا يقدم على مثل هذه المائدة ولكنه يمتنع من شرب الخمر على وجه
الذي عن المنكر ان امكن من ذلك والابحوز من ذلك الموضع فان اللئمة تنزل
عليهم كما قال عليه السلام في اشراط الساعة بدار الكاس على موائدهم فان اللئمة
تنزل عليهم *

قال (ولا يدخل الحمام الابازار) لان ستر العورة فريضة و في الحديث
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الابازار * ولا يدخل حليته
الحمام * قال (واياكم واخلاق الاعاجم) يعني في التمتع واظهار التجبر ومما يكون
مخالفا لخلق المسلمين من اخلاق الاعاجم وهم الجوس فقد علمنا انه لم يرد
الذي عناه من اخلاق المسلمين ثم بين محمد رحمه الله تفسيرا للحديث علي
ما بينا وقال في آخره (فان اردوا اظهار شيء مما ذكرنا فليفعلوه خارجا من امصار
المسلمين) يعني في القرى لان المصير موضع اعلام الدين ففي اظهار ذلك فيها
استخفاف بالمسلمين او ذلك ينعدم في القرى فاهل القرى كما وصفهم به
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اهل الكفور هم اهل

الذي عن من يعبر الجاهل وغيرها من اشراط الساعة في واياكم واخلاق الاعاجم

القبور يشير الى جهنم وقلة تماهدهم لامر الدين.

﴿ قال الشيخ ﴾ الإمام شمس الأئمة رحمه الله الصحيح عندى ان مراد محمد رحمه الله من هذا الجواب قرى الكوفة فان عامة اهلها اهل الذمة والروافض فاما في ديارنا يمتنون من اظهار ذلك في القرى التي يسكنها المسلمون كما يمتنون في الامصار فان القرى في ديارنا لا يخلوا عن مساجد الجماعة وعن واعظ يحمهم فيمظهم عادة وذلك من اعلام الدين ابضا.

﴿ واذكر ﴾ عن ابي ابيد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم بدر اذا كثبواكم فارموهم ولا تسالوا السيوف حتى تنشوهم) ومعنى قوله كثبواكم قربوا منكم وازدحموا عليكم وهو ادب حسن امرهم بان يدفوا العدو عن انفسهم بالرمي عند الحاجة وهذا حين كان همهم عن القتال على ماروي في القصة انه حين دخل العريش مع ابي بكر رضى الله عنه للمناجاة نهى الناس عن القتال وقال هذه المقالة وفي قوله (ولا تسالوا السيوف حتى تنشوهم) بيان انه لا ينبغي للغزى ان يسل سيفه حتى يصير من العدو ومحيث يصل اليه ضربته لان ذلك مكروه في الدين ولكنه من مكايده العدو وفريق السيف مخوف للعدو في اول ما يقع بهرء عليه وقيل ان سل السيف قبل ان يقرب من العدو فشل قال الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وبالله التوفيق *

﴿ باب الامارة ﴾

﴿ قال ﴾ (ينبغي للامام اذا تمت سرية قات او كثرت ان لا يمتهم حتى يؤمر عليهم بمعضهم) وانما يجب هذا اقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه داوم على بعت السرايا وامر عليه في كل مرة ولو جاز تركه لعله مرة تعلما

الامارة

لجواز ولائهم يحتاجون الى اجتماع الرأي والكلمة وانما يحصل ذلك اذا
مر عليهم بعضهم حتى اذا امرهم بتي اطاعوه في ذلك فالطاعة في الحرب
انفع من بعض القتال ولا يظهر فائدة الامارة بدون الطاعة قال صلى الله عليه
 وآله وسلم من اطاعني فليطع اميري ومن عصى اميري فقد عصاني *

ثم استدل محمد رحمه الله على ما قلنا بحديث عبد الرحمن بن عوف ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا اجتمع ثلاثة نفر في سفر فليؤمهم
اكثرهم قرآنا وان كان اصفهم وانما قدمه لانه افضاهم * امهم فهو اميرهم
فذلك امير امره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحو هذا الحديث استدل
الصحابه رضى الله عنهم على خلافة ابي بكر رضى الله عنه فقالوا قد اختاره
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا مردنيكم فكيف لا ترضون به لا مردناكم
وكذلك ان كان رجلين ليس بينهما غيرهما فلا فضل ان يؤمرا احدهما على صاحبه
لان ذلك احرى ان يتطاعا ولا يختلفا * وذكر محمد رحمه الله في الكتاب حديث
سالم بن عامر (ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في بعض اسفاره فاسرى من
تحت الليل) اى سار (فقطع الناس اى تفرقوا) (من غلبة النوم فالت راحلتا ابي
بكر وابي عبيدة رضى الله عنهما بهما الى شجرة فجلستا تصيبان منها وهما
نائمان فاستيقظا وقدمض النبي صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه ونزوا فلما كانا
حيث يسهما ناداهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا هل امرتما قالوا بلى
يا رسول الله فقال الارشدتما اى اصيبتما الصواب (وكذلك المسافرين اذا
خافوا اللصوص فينبغي لهم ان يامروا عليهم امير البيعة ويصدروا عن رايه عند
الحاجة الى القتال فاما اذا لم يخافوا ذلك فلا بأس بان لا يؤمروا احدا) *

قال (وينبغي ان يستعمل على ذلك البصير بامر الحرب الحسن التدبير لذلك

وجوب طاعة الامير

يوم القوم اكثرهم قرآنا وان كان اصفهم

ليس ممن يقتحمهم في الممالك ولا ممن يمنهم عن الفرصة اذا رآوها لان الامام
 ناظر لهم وتأم النظر في ان يومر عليهم من جريته بهذه الخصال فانه اذا كان
 بمنهم من الفرصة يفتوهم فلا يقدر على ادراكه على ما قيل الفرصة خلة
 واذا اقتحم في الممالك من جراته لم يجدوا بدا من متابعتها بخروج هو وقوته وربما
 لا يقدر على مثل ما قدر هو فيها تكون * وروى في تأييد هذا (حديث عمر
 رضي الله عنه فانه كان يكتب الى عماله لا تستملوا البراء بن مالك على جيش
 من جيوش المسلمين فانه هلكة من الهالك يقدم بهم) والبراء اخوانس بن
 مالك رضي الله عنهما كان من جملة كبار صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسام
 ومن درجته ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم رب اشمت
 العبر ذي طمرين لا يؤبه به لو اقسام على الله لا برة * منهم البراء بن مالك *

وقد روى ان الامير اشتد على المسلمين في بعض الغزوات فقبل للبراء بن
 مالك الاتدعو وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيك ما قال فرفع
 يديه وقال اللهم امنحنا اكتبهم فلو امنهم من في الحال * ومع هذا نهى عمر
 رضي الله عنه عن تأميره لجراته فانه كان يقتحم الممالك ولا يالي به *

﴿ومحكي﴾ عن نصر بن سيار مقرب البراء مكة الذي اخرجه ابو مسلم عن
 مرواته قال اجتمع عظماء العجم على ان من كان صاحب جيش فينبغي ان يكون
 فيه عشر خصال من خصال البهايم شجاعة كشجاعة الديك وتحبب كتحبب
 الدجاجة بنى الشفقة وقلب كقلب الاسد وغارة كغارة الذئب وحيلة كحيلة
 الخنزير وحبر كحبر الكلب اى على الجراحة وحرس كحرس الكركى وره غان
 كره غان الشلب اى الخيل وحذر كحذر الغراب وسمن كسمن الدابة التي لا ترى
 مهرزولة ابداهي تكون بحراسان * قال محمد بن محمد رحمه الله (فان كان الامير لا يصر

له بذلك فليجمل معه وزير ابصره ذلك قال الله تعالى واجعل لي وزيراً الآية
فان لم يجمل معه وزير افليدع الامير قوماً من السرية يصرون ذلك فيشاورهم
وياخذ بقولهم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يشاور اصحابه حتى
في قوت اهلهم وادامهم وبذلك امر قال الله تعالى وشاورهم في الامر وقال
صلى الله عليه وآله وسلم ما هلك قوم عن مشورة قال (نم يا امرئ الناس بذلك
فيطيمنونه ولا يخافونه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل الجنة لامرئ امر
بان ينادى به يوم خيبر حين نهامهم عن القتال فقاتل واحد فقتل فقبل له استشهد
فلان فقال ابعد ما هيئت عن القتال قالوا نعم قال لا تحل الجنة لامرئ) فمع درجة
الشهادة قال في حقه ما قال ليين ان المعصيان فيها لا يتقن فيه الخطاء من الامير
لا يحل والله اعلم بالصواب

﴿باب مبعث السرايا﴾

﴿قال ذكر﴾ محمد رحمه الله (حديث صخر (١) الغامدي رضى الله عنه ان النبي
وآله وسلم قال اللهم بارك لامتى في بكورهم وكان اذا اراد ان يبعث سرية بهمهم
اول النهار)

﴿فيه﴾ دليل على ان صاحب الحاجة ينبغي له يتبكر للسمي في حاجته فذلك
اقرب الى تحصيل مراده ببركة دعاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وكان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول البكرة رباح او نجاح) ولاجل هذا
استحبوا الابتكار لطلب العلم ﴿وقيل﴾ انما يئال العلم بكور كبكور الغراب
﴿وفيه﴾ دليل على ان الامام اذا اراد ان يبعث سرية يندب الى ان يبعثهم
اول النهار ﴿وقد قيل﴾ ينبغي ان يختار لذلك الخميس والسبت لما روي عن

(١) وهو صخر بن وداعة الازدي الغامدي التاجر صحابي ١٢ نجر يد

﴿باب مبعث السرايا﴾
﴿يستحب الابتكار لطلب العلم وغيره وان يختار الخميس والسبت﴾

الذي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال اللهم بارك لامتني في بكورها سبتها وخميسها
 ﴿ و ذكر ﴾ (ان عمر رضي الله عنه رأى رجلا قد عقل راحلته فقال ما يحب بك قال
 الجمعة يا امير المؤمنين قال ان الجمعة لا نجس مسافر افاذهب) ففيه دلائل على انه
 لا باس بالخروج يوم الجمعة للغزو والجهاد او للحج او لسفر آخر بخلاف ما يقول بعض
 الناس من المتكشفة سانه بكره الخروج يوم الجمعة للسفر لما فيه من شبهة الفرار عن
 اداء الجمعة ولكن نقول بخروج في سائر الايام جائز من غير كراهة وليس فيه
 فرار عن شطر الصلوة والخروج في رمضان جائز فقد خرج رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة الى مكة لليتين خلتا من رمضان ولم يكن
 فيه شبهة الفرار عن اداء الصوم ثم لاشك ان الجمعة غير واجبة عليه قبل الزوال
 وهو مسافر بعد الزوال والجمعة على المسافر فكيف يكون سفره فرار عن
 واجب عليه وكم يباح له الخروج قبل الزوال يباح له الخروج بعد الزوال عندنا
 خلافا لشافعي رحمه الله فافهم في اداء وجوب العبادات الموقوفة اول الوقت
 واذا كان هو متجافا لعل الرقة وجب عليه اداء الجمعة على وجه لا يتغير بالسفر
 عنده كما يجب اداء الظاهر في سائر الايام على وجه لا يتغير بالسفر عنده *

﴿ فاما عند تأخر المستبرأ آخر الوقت في حكم وجوب الاداء على وجه لا يتغير ولهذا
 لو كان مسافرا في آخر الوقت في سائر الايام يلزمه صلوة السفر ففي هذا
 اليوم اذا كان يخرج من مصره قبل خروج وقت الظاهر لا يجب عليه الجمعة
 ولا باس له بالصلاة مرة كما قبل الزوال وان كان يعلم انه لا يخرج من مصره حتي
 بعضي وقت الظاهر فيشهد بالجمعة لانها يلزمه اذا كان في المصر في آخر الوقت وليس
 له ان يخرج قبل ادائها وفي كتاب الصلاة (لأنه ارضى عليه) وهذا التعليل على
 اصل فحمد ربه الله واصل الفرض عنده في حق المقيم الجمعة وقد بينا الاختلاف

باب الخروج في السفر

في هذا في كتاب الصلوة وزفر رحمه الله لا يعتبر آخر الوقت وإنما يعتبر حال تضيق الوقت بحيث لا يسع لاداء الجملة بناء على اصله ان السببية للوجوب تتميز في ذلك الجزء وحتى لا تسع التأخير عنه * وللهذا قال بسقط الصلوة باعتراض الحيض بمذلل ذلك وكذلك اذا كان لا يخرج من قصره حتى يتضيق الوقت فينبغي له ان يشهد الجملة *

﴿ قال ﴾ رضي الله عنه وكان شيخنا الامام شمس الائمة رحمه الله يقول وفي هذه المسئلة بعض الاشكال - عندى فانه لا ينفرد بإدائه الجملة وإنما يساقم اعتبار آخر الوقت فيما ينفرد هو بإدائه من الصلوات فاما في الجملة يان منه دؤها مع الامام والناس فينبغي ان يعتبر وقت ادائهم حتى اذا كان لا يخرج من المصير قبل اداء الناس الجملة ينبغي ان يلزمه شهود الجملة وهذه التهمة تنفر على اصل زفر رحمه الله فانه يستبر التمكن من الاداء ولهذا تبين السببية في الجزء الذي يتضيق عقيب وقت الانهاء فاما عندنا انما تبين السببية في آخر زمن من اجزاء الوقت ولا يعتبر التمكن من الاداء فيما يقرر واجبا بهذا السبب فلهذا اعتبرنا آخر اجزاء الوقت *

﴿ قال ﴾ (وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير اصحاب اربعة وخير السرايا اربع مائة وخير الجيوش اربعة آلاف ولن يطلب اثنا عشر الفا من قلة اذا كانت كلمهم واحدة) قيل معنى قوله خير الاصحاب اربعة يعني خير اصحابي فيكون اشارة الى الخلفاء الراشدين اثم خير اصحابه *

(وقيل) بل المراد ما هو الظاهر وهو دليل لاني حنية ومحمد رحمه الله تعالى في ان الجملة تتأدى بثلاثة نفر سوى الامام فخير الاصحاب ما تأدى الفرض بما وانهم

﴿ وفيه دليل ﴾ ان السرية اقل من الجيش وانما سموا سرية لانهم يسرون بالليل ويكمنون بالهار لقلّة عددهم وسمى الجيش جيشا لانه يجيش بعضهم في بعض لكثرة عددهم ولم يرع به ان مادون الاربع مائة لا يكون سرية وانما امراده انهم اذا بلغوا الربع مائة فالظاهر من حالهم انهم لا يرجعون من دار الحرب قبل نيل المراد وفي قوله ولن يغلب اثنا عشر القامن قلّة دليل على انه لا يحل للفرقة ان ينهزموا وان كثّر العدو اذ بلغوا هذا المبلغ لان من لا يغلب فهو غاب ولكن هذا اذا كانت كلمتهم واحدة فقد كان المسلمون يوم حنين اثني عشر القاتم ولوا منهزمين كما قال الله تعالى ثم وليتم مدبرين * ولكن لم يكن كلمتهم واحدة لا اختلاط المنافقين والذين اظهروا الاسلام من اهل مكة بهم يؤمّثد ولم يحسن اسلامهم بعد *

﴿ فاما ﴾ عند اتحاد الكلمة لا يحل لهم الفرار لانهم ثلاثة جيوش اربعة آلاف على اليمينه وهم خير الجيوش ومثل ذلك في الميسرة * ذلك في القلب وادنى الجمع المتفق عليه يساوى اكثر الجمع في الحكم وذكر (عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال خير امراء السرايا يزيد بن حارثة اقسمه بالسوية واعدله في الرعية) وزيد هذا مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان خديجة رضى الله عنها وهبتها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعتقه وتبناه الى ان اتسخ حنك التبنى فهو مولاه وفيه نزل قوله تعالى واذا تقول للذي انعم الله عليه وانمت عليه * يعني انعم الله عليه بالاسلام وانمت عليه بالاعتناق ثم امره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ثمان سرايا الى ان قتل يوم مونة فاني عليه بقوله انه خير الامراء * وعين لتحقيق صفة الخيرية هاتين الخصلتين لان امير السرية يحتاج اليهما وهو اذ يمتبر المعادلة في القسمة

بينهم فيما ينسب لونه وينصف بعضهم من بعض فيما يرجعون اليه فقد فوض ذلك اليه وبعض الناس عابوا على محمد رحمه الله في رواية هذا اللفظ فان من حق الكلام ان يقول اقسامهم بالسوية واعلمهم في الرعية ولكننا نقول روي محمد رحمه الله الخبر بهذا اللفظ فدل على صحة استعماله.

﴿وقال﴾ (ولا بأس للامام ان يمت الرجل الواحد سرية او اثنين او الثلاثة اذا كان محتملا لذلك لما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمت حذيفة بن اليمان في بعض ايام الخندق سرية وحده * ويمت عبد الله بن ابيس سرية وحده ويمت دحية الكلبي سرية وحده * ويمت ابن مسعود وخبابا سرية * والذي روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى ان يمت سرية دون ثلاثة تاويله من وجهين * اما ان يكون ذلك على وجه الاشفاق على المسلمين من غير ان يكون ذلك مكروها في الدين * او يكون المراد بيان الافضل ان لا يخرج اقل من ثلاثة ليتمكنوا من اداء الصلوة بالجماعة على هيئة بان يتقدم احدهم ويصطف الاثنان خلفه) وهذا معنى ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال راكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب * ومن حيث المعنى نقول ليس المقصود من تمت السرية القتال فقط بل نارة يكون المقصود ان يتجسس خبر الاعداء فيأتيه بما عزموا عليه من السرو يمكن الواحد من الدخول بينهم لتحصيل هذا المقصود اظهر من تمكن الثلاثة وقد يكون المقصود ان يأتيه احدهما بالخبر ويمكث الآخر بين الاعداء ليقتب على ما يجد لهم من الراي بعدما ينفصل عنهم الواحد وهذا يتم بالمشي وقد يكون المقصود هو القتال او التوصل الى قتل بعض البارزين منهم غيلة وبالثلاثة فصاعدا يحصل هذا المقصود ولهذا كان الراي فيه الى الامير

يعمل بما فيه نظر للمسلمين والله اعلم بالصواب

باب الرايات والالوية

قال (ويفة في ان يكون الوية المسلمون بيضا والرايات سودا على ما جاءت الاخبار)

وقد روي (عن راشد بن سعد) (١) قال كانت راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سوداء ولوائه ابيض وقال عروة بن الزبير كانت أية النبي صلى الله عليه وآله وسلم سوداء من برد النائحة رضي الله عنها يدعى العقاب وهو اسم رايته كما سمي عمامته السحاب وفوقه السكت وبغله الدليل ثم للراية اسم لما يكون للسلطان والراية اسم لما يكون لكل قائد يجمع جماعة تحت رايته

(و استقلت الرايات في ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم متى اتخذ الرايات لذار الزهر وقال ما كانت راية قط التي كانت يوم حبر الكا كانت الالوية وذكر غيره ان راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بد كانت سوداء ففي هذا بيان ان الراية كانت قبل يوم بدر) انما استجبت في الرايات ودلالة على لاصحاب القتل وكل قوم قاتلون عند رايتهم واداف قرا في حالة قتال يتمكنون من الرجوع الى رايتهم السواد في ضوء النهار ابيض واسمهم من غيره خصوصا في الغبار فلذا استجبت ذلك فانما من حيث الشرع فلا بأس بان يجعل الرايات بيضا او صفرا او حمرا وما اختار الابيض في اللوائ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان احب الثياب عند الله تعالى الابيض فليلبسوها كما وكفنوا فيها موتاكم واللوائ لا يكون الا واحدا في كل جيش رجوعهم اليه عند حاجتهم الى رفع امورهم الى السلطان فاختار

(١) ذكره في تجريد اسد الغابة في اسماء الصحابة فقال سلمى ذكره المقيلى ١٢

الابيض انذلك ليكون ممزاً أن الرايات السوداء هي للعواد
 ﴿وذكر﴾ (عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال والله لقد رأيتني وأنا
 لاء وفي ثري على رضي الله عنه فادركه حتى انتهى إلى الحصن يوم خيبر فخرجت
 عادية أي وديني لذي يبدون من المال) ومنهم من يروي عاقبة اليهود والمراد
 الأكبر من البانين * قال (فخرجوا بهم لذي لي المسلمين كانت لهم حصون
 من ورائها جدر ثلاث تحفون البيوت بالنطة عمتها كرا السود لا طيها خيل
 فخرجوا من حصونهم ذلك وتلك الجدر حتى اصبحوا والمسلمين أي خرجوا إلى
 الصحرا فخرج مرحب وهو يرتجز ويقول

قالت خيبر أن مرحب * شاك السلاح بطل محرب

اضرب أيانا أو حيناً اضرب * أي إذا شهد من يقرب

(مرحوب) الشاعر هذا قبله على رضي الله عنه والقصة معروفة في المغازي
 ومقصوده ما ذكر في آخر الحديث (ن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرق
 الرايات) وإنما كانت الأولوية قبل ذلك فجعل الرايات يومئذ

على قال محمد رحمه الله (ويضفي أن يتخذ كل قوم شعاراً إذا خرجوا في غزاهم
 حتى أن ضل رجل عن أصحابه نادى شعارهم وكذلك ينبغي أن يكون لأهل
 كل راية شعار معروف حتى أن ضل رجل عن أهل رايته نادى بشعاره فيتمكن
 من الرجوع إليهم وليس ذلك واجب في الدين حتى لو لم يعلموا لم يأتوا ولكنه
 أفضل وأقوى على الحرب وأقرب إلى موافقة ما جاءت به الأخبار على ما روي
 عن سنان بن وبرة الجهني قال لكننا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزاة
 المر يسيع وهي غزاة بني المصطلق وكان شعارنا يا منصور امت) معناه قد ظفرت
 بالمدوق قل من شئت منهم وهذا كان شعار النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم

بدر وكان شمارة يوم الخدمات امت *

وعن عائشة رضي الله عنها قالت جعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شمار المهاجرين بنى بنى عبد الرحمن بن الخزرج بنى عبد الله والاوس بنى عبيد الله
وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة في حرب الاحزاب ان يتم
الليلة فشمركم حم لا ينصرون * وهو قسم للتاكيد ان الاعداء لا ينصرون
(و كان شمارةهم يوم حنين يا اصحاب سورة البقرة وبه ناداهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حين ولوا منهم من فقال يا اصحاب سورة البقرة الي
انا عبد الله ورسوله سائر اليوم وجعل يتقدم في نحر العدو ورجع اليه المسلمون
حين سمعوا صوته) *

(وفي رواية) (كان شمارةهم يومئذ حم لا ينصرون فلما اب المسلمون) اي
رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (تولى المشركون فقال صلى الله عليه
وآله وسلم انهزموا يا عيين) فبعثنا قسم اكذب رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم خبره فالخاصل ان الشمار هو العلامة فالخيار في ذلك الى امام المسلمين
الا انه ينبغي له ان يختار كلمة دالة على ظفرهم على العدو بطريق التناول فقد كان
صلى الله عليه وآله وسلم يمجبه فقال الحسن والله اعلم بالصواب *

باب الدعاء عند القتال

ذكر (عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم كان اذا لقي العدو قبل ان يوافقه قال اللهم انا عبدك وهم عبادك
واصينوا نواصيتهم بيدك اللهم اهزمهم وانصرنا عليهم * وفيه دليل على انه ينبغي
لكل غاز ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدعاء عند القتال
وهذا لان المؤمن بالدعاء يستزل الرزق والنصر ويدافع انواع البلاء

باب الدعاء عند القتال

وشر الاعداء وبذلك امرنا قال الله تعالى فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي وقال
تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية * واخبر عن الرسل انهم دعوا على الاعداء كما
اخبر به عن روح عليه السلام رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا *
وعن موسى وهارون وعن الخليل وغيرهم من الرسل صلوات الله
عليهم اجمعين كذلك *

﴿قال﴾ (واذالقى المسلمون المشركين فان كانوا قوما لم يبلغهم الا سلام فليس
ينبغي لهم ان يقاتلوا هم حتى يدعواهم) لقوله تعالى وما كنا بمعدين حتى يبعث
رسولا * وبها وصى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصراء الجيوش *
﴿فقال﴾ (فادعواهم الى شهادة ان لا اله الا الله * ولا لهم ربما يظنون اننا
نقاتلهم طمعا في اموالهم وسبي ذرارهم ولو علموا اننا قاتلهم على الدين ربما
اجابوا الى ذلك من غير ان تقع الحاجة الى القتال) وفي تقدم عرض الاسلام
عليهم دعاء الى سبيل الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة فيجب البداية به *

(فان كان قد بلغهم الاسلام ولكن لا يدرون انا نقبل منهم الجزية فينبغي
ان لا نقاتلهم حتى يدعواهم الى اعطاء الجزية به امر رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم اصراء الجيوش وهذا الحسد ما يتهى به القتال قال الله تعالى حتى
يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) وفيه التزام بمض احكام المسلمين والالتزام
لهم في الممايلات فيجب عرضه عليهم اذا لم يعلموا به *

(الا ان يكونوا قوما لا يقبل منهم الجزية كالمتردين وعبدية الاوان من
الرب فانه لا يقبل منهم الا السيف والا سلام-) قال الله تعالى تقاتلواهم
او يسلمون *

(فاذا ابوا الا سلام قوتلوا من غير ان يمرض عليهم اعطاء الجزية وان

قاتلهم قبل الدعوة فقاتلهم فلاشى على المسلمين من دية ولا كفارة) لان
وجوب ذلك باعتبار الاحراز وذلك بدار الاسلام وبالدين هل على حسب
ما اختلفوا فيه فاما مجرد النهي عن القتل بدون الاحراز لا يوجب الدية
والكفارة كما في نساء اهل الحرب وذرائعهم وهذا لان موجب النهي الانتهاء
لا غير ويقوم المحل حكم وراء ذلك *

(فان بانهم الدعوة فان شاء المسلمون دعواهم دعاء مستقبلا على سبيل الاعذار
والانذار وان شاءوا قاتلهم بغير دعوة لعلمهم بما يطلب منهم ورعا يكون في
تقديم الدعاء ضرر بالمسلمين فلا بأس بان يقاتلهم من غير دعوة والذي روى
عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ما قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قوما حتى يدعواهم * وعن طلحة رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم لا يقاتل المشركين حتى يدعواهم) *

﴿ فتاويله ﴾ ما قال محمد رحمه الله في كتابه (ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم اول من جاءهم بالاسلام في ذلك الوقت وما كان اكثرهم يعلم انه الى
ما ذا يدعواهم فلهذا كان تقديم الدعاء وهكذا نقل عن ابراهيم انه سئل عن
دعاء الديلم فقال قد علموا الدعاء) يريد به ان زماننا مخالف لزمان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحكم او كان ذلك من رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على وجه التالف لهم رجاء ان يتوبوا من غير ان يكون ذلك
واجبا الا ترى الى ما روى انه كان يقاتل المشركين فتحضر الصلوة فيصلي
باصحابه ثم يدعو الى موضعه فيدعواهم * ومعلوم ان هذا لم يكن الا على وجه التالف
﴿ وعن ﴾ عطاء بن يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث عتيار رضي الله
عنه مبعوثا قال له امض ولا تلتفت اى لا تدع شيئا مما امرك به قال يا رسول الله

كيف اصنع بهم قال اذ انزات بساجتهم فلا تقا تلهم حتى يقاتلوك فان قاتلوك
فلا تقا تلهم حتى يقتلوا منكم قتيلا فان قتلوا منكم قتيلا فلا تقا تلهم حتى تربهم اياه
ثم تقول لهم هل لكم الى ان تقولوا لا اله الا الله فان قالوا نعم فقل لهم هل لكم ان
تصلوا فان قالوا نعم فقل لهم هل لكم ان تخرجوا من اموالكم الصدقة فان قالوا نعم
فلا تبغ منهم غير ذلك والله لان يهدي الله على يدك - رجلا خير لك مما طلعت
عليه الشمس وغربت * ومعلوم ان هذا كله مما لا يشك ان ذكره على وجه التالف
من غير ان يكون واجبا *

﴿وعن عبد الرحمن بن عاتق (١)﴾ قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اذا بئث بئثا قال تالفوا الناس وتناوبهم ولا تغيروا عليهم حتى تدعوهم فاعلى
الارض من اهل بيت من مدر ولا وبر الا ان تاووني بهم سلمين احب الي من
ان تاووني بابنائهم ونسائهم وتقتلوا رجالهم * (وعن) ابي عثمان النهدي قال كنا
ندعو وندع * اي ندعوتارة وندع الدعاء تارة ونغير عليهم * فدل ان كل
ذلك حسن بدعون مرة بعد مرة اذا كان يطمع في ايمانهم فاما اذا كان لا يطمع
في ذلك فلا بأس بان يغيروا عليهم بغير دعوة - يانه في الحديث الذي روي
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه حين بئث ابا قتادة بن ربعي في اربعة عشر
رجلا الى غطفان فقال شنوا النار عليهم ولا تقتلوا النساء والصبيان *

ثم ذكر الراوى حسن تدبير ابي قتادة قال لما هجمنا على حاصر منهم عظيم
ليلا * معنى قوله حاصر منهم اي حى منهم وهو القليلة * خطبنا واودعنا فقال
اذا كبرت فكبر واواذ احملت فاحملوا ولا تمنعوا في الطلب اي لا تبعدوا في

(١) ذكره في التقريب (بذل) معجمة فقال ثقة من الثابتة ووه من ذكره في
الصحابة قال ابو زرعة لم يدرك معاذ رضي الله عنه ١٢ - يدك - من غير دعوة

الذهاب في الغنمة والف بين كل رجلين وقال لا يفارق رجل زميله حتى يقتل
او يرجع الي فيخبرني خبره ولا يأتيني رجل فأسأله عن صاحبه فيقول لا علم لي به
قال واحطنا بالجاضر فسمعت رجلا يصرخ يا خضر افتفألت وقلت لا صيين
خيلا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتفأل بمثل هذا فإنه
لما خرج من الغار مع ابي بكر رضى الله تعالى عنه يريد المدينة مصر على بريدة
الاسلمى فامر ابا بكر ان يسأله عن اسمه فلما قال بريدة قال بردلنا الا مر فلما
قال من اسام قال سلمنا فمر فذا انه لا باس بالتفأل بهذه الصفة * وحين عبر
جيش المسلمين جيحون سمعوا رجلا ينادى غلامه يا ظمر فقالوا قد ظمرونا
وآخر ينادى غلامه يا علوان فقالوا قد علوانا *

﴿ ثم روى ﴾ نحو هذا عن ريد بن حارثة رضى الله عنه انه فعله في سرية كان
هو اميرهم وقال حين انتهوا ان الحاضر في غلس الصبح يعني اختلط الظلام
بانضوء وقد اثار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بنى المصطلق وهم
غادون ونعمت تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذريتهم وكان في ذلك
السبي جوهرية رضى الله عنها بنت الحارث وعهد الى اسامة ان ينير على ابني
صباحا ثم يحرق والغارة لا يكون بدعوة *

﴿ وذكر ﴾ عن الحسن قال ليس للروم دعوة قد دعوا في اباد الروم اي قد بلغهم
الدعوة قبل زماننا او مراده قد بشر عيسى عليه السلام ايام محمد صلى الله عليه
وآله وسلم فامرهم ان يؤمنوا به اذا ثبت كما قال الله تعالى ومبشر ابرسول ياتي
من بعدى اسمه احمد وبالله التوفيق *

﴿ باب البركة في الخيل وما يصلح منها ﴾

﴿ ذكر ﴾ عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الخيل

﴿ باب البركة في الخيل وما يصلح منها ﴾

في نواصيها الخير الى يوم القيامة (يعني الجهاد وارهاب المد وكما قال الله تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به) ودوا لله وعدوكم فاراد بها لاجر اصاحم كما قال في حديث اجر الخيل الخيل الثلاثة لرجل اجر وهو ان يسكنها في سبيل الله كلما سمع هيمة طار اليها * واراد بالخير استحقاق سهم من الثمن بالخيل وقد سمي الله تعالى خيرا في قوله ان ترك خير الوصية * في استحقاق الثمن خيرا لانه مال يصاب باشراف الجهات فيطابق عليه اسم الخير .

(وعن صالح بن كيسان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال خير الخيل اشقر) وهذه الصفة في الخيل شين بالعرف والذهب فان كانا احمرين او احدهما فهو اشقر فان كانا اسود بن فهو ركيت .

(وعن عبدالله بن ابي نجيح (١)) الثقي انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اليمن في الخيل في كل اقرح ادهم ارم محجل الثلاثة طاق اليمنى فان لم يكن فكملت بهذه الصفة) .

﴿ فالاقرح ﴾ تفسيره هو الذي يكون في جبهته بياض بقدر الدهم او دون ذلك فان كان البياض فوق ذلك فهو اغر والادهم اسم الاسود منه والارم هو الذي يكون البياض في شفته العليا فوق الجبهة * ومحجل الثلاث طاق اليمنى هو الذي يكون البياض في قوائمه الثلاث سوى اليمنى وهو ضد الارجل (والارجل) ما يكون البياض في اليمنى من قوائمه خاصة وهذا يشاهد به والاول يرغب فيه وهذا كان معروفينهم في الجاهلية فهو رهم النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وبين ان البركة فيما يكون بهذه الصفة من الخيل كما هو

(١) ذكر في التقريب عبدالله بن ابي نجيح يسار المكي ابو يسار الثقي فقال ثقة من السادسة وامل ما في المتن تصحيف او ترك اسم الصحابي والتابعي والله اعلم .

تفسير في الاقبح والارم والركيت

عند الموام من الناس *

﴿ و ذكر ﴾ (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كتب الى سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه لاختصين فرسا ولا تجرين فرسا فوق الميلى من الناس من اخذ بظهر الحديث وكره خصاء الفرس لما روى ان عليا رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال انما يعمل ذلك من لا خلاق له في الآخرة * اى لا نصيب له في الآخرة وتاولوا فيه قوله تعالى ولا امرهم فلا يغيرن خلق الله *

﴿ جاء ﴾ في التفسير ان المراد خصاء الدواب والمذهب عندنا انه لا باس بذلك فقد تعارفوا من لدن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى يومنا هذا من غير تكثير منكر * وبالاتفاق لا باس بشرى الفرس الخصى وركوبهم وقد كان فرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذه الصفة ولو كان هذا الصنيع مكروها لكان يكره شره وركوبه ليكون زجرا للناس عن ذلك الفعل * ﴿ وتاويل ﴾ النهى في حديث عمر رضي الله عنه ما ذكر محمد في الكتاب (ان صهيل الخيل برهب العدو والخصاء يذهب صهيله) فكره الخصاء لذلك لا لانه حرام في الدين * والمراد من اللفظ الثانى النهى عن اجراء الفرس فوق ما يحتمله او على وجه التلويح به فاما اذا كانت المسابقة بالافراس للرياضة فهو حسن لا باس به *

(و ذكر عن عامر الشعبي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اجرى وسبق) يروى سبق بالتشديد والتخفيف فمبنى الرواية بالتخفيف انه سبق صاحبه ومعنى الرواية بالتشديد انه التزم على السبق صلا ولا باس بالمسابقة بالافراس ما لم يبلغ غاية لا يحتملها اجاب في الحديث فسبق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وصلى ابوبكر وثلاث عمره ومعنى قوله صلى اي كان راس دابته عند صلاه دابته وهو الذنب *

(وفي حديث مجاهد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يحضر الملائكة شيئا من الملاهي سوى النضال والرهان) يعني الرمي والمسابقة (وفي حديث ابى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا سبق الا في خف او نضل او حافر) والمراد بالحافر الفرس وبالخف الابل والنضل الرمي (وفي الحديث ان القصة اناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم كانت لا تسبق فجاء اعرابي على قموذله فسبق فشق ذلك على المسلمين فقال صلى الله عليه وآله وسلم ما رفع الله تعالى في الدنيا شيئا الا وضعه كذا المسابقة على الاقدام لا باس بها الحديث الزهري قال كانت المسابقة بين اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الخيل والركاب والارجل) ولان الفزاة يحتاجون الى رياضة انفسهم حتى اذا ابتلوا بالطلب والحرب وهم رجال لا يشق عليهم العدو لم يحتاجون الى ذلك في رياضة الدواب *

(فان شرطوا جملا نظرفان كان الجميل من احسد الجاين خاصة بان قال لصاحبه ان سبقتي اعطيتك كذا وان سبقتك لم آس منك شيئا فهو جازعني ما شرطوا استحسانا نقوله عليه السلام المؤمنون عند شروطهم وفي القياس لا يجوز لانه تملق المال بالخطر واما اذا كان المال مشروطا من الجانبين فهو القمار بعينه والقمار حرام الا ان يكون بينهما محل وصورة المحلل ان يكون معهما ثالث والشرط ان الثالث ان سبقهما اخذ منهما وان سبقاه لم يسطهما شيئا فهو فيما بينهما ايها السابق اخذ الجمل من صاحبه فهذا جائز) *

﴿وهو مروي﴾ عن سعيد بن المسيب وهذا اذا كان المحلل على دابة يتوهم

لا يحضر الملائكة شيئا من الملاهي سوى النضال والرهان

هو ما رفع الله تعالى في الدنيا شيئا الا وضعه

ان سبقي فان كان لا يتوهم ذلك فلا فائدة في ادخاله بينهما ولا يخرج به شرطهما من ان يكون قارا .

وقال رضي الله عنه وكان شيخنا الامام شمس الائمة رحمه الله يقول على قياس هذا بالجري بين طلبه العلم يفتى فيه بالجواز ايضا وهو اذا وقع الاختلاف بين اثنين في مسألة واراد الرجوع الى الاسناد وشرط احدهما صاحبه انه ان كان الجواب كما قلت اعطيتك كذا وان كان كما قلت لا اخذ منك شيئا فهذا جائز . وان كان شرط من الجانبين فهو القمار وهذا لان في الافراس انما يجوز ذلك بمعنى يرجع الى الجهاد فيجوز هنا ايضا لاحت على الجهاد في التعلم وذكر (عن صفوان بن عمرو السكسكي ان عمر بن عبد العزيز كتب الى اصحاب السكسك بنهاهم عن الركض) والمراد النخاسون وانما اهمهم عن الركض تمب الدابة من غير حاجة الى ذلك . اور ركض يكون بتكلف لان ذلك بفرر المشتري والفرور حرام . او المراد الركض للتلهي من غير غرض وقد امرنا بالا حسان الى الخيول لا رهساب العدو بها ولا يجوز القاؤها بالركض تلهيا . قال (ونهاهم ان يتركوا الحدان يركب بمنزعة في سوطه ينزع به دابة) اي بحسب دابة كما يفعله بعض النخاسين لنخس الدابة عند الركض وذلك يجرح الدابة من غير غرض فيه وربما يسرى فلها اهم عن ذلك كما هو عادة العرب من اتخاذ جديدة في ظاهر الخف عند المقب لنخس الفرس به فانه منهي عنه لما قلنا وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله ينهي عن ركض الفرس الا في حق اي عند غرض صحيح في الجهاد او غيره والله الموفق .

باب كراهة الجرس

وقال ذكر (عن كعب قال ما استنفر جيش من المسلمين الا ببث الله ملكا

عن النخاسين عن الركض

عن ابن ابي عمير

ينادى ظهورهم اللهم اجعل ظهورها شدة يدا وحواقرها حد يدا الا ذات
الجرس * (وعن) خالد بن معدان (١) قال رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم راحلة
عليها جرس فقال تلك مطي الشيطان * (وعن) أم حبيبة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قال المير التي فيها جرس لا تصحبها الملائكة فمن العلماء
من اخذ بظاهر هذه الآثار وكرهوا اتخاذ الجرس على الراحلة في الاسفار
في الغزو وغير ذلك *

هو كرهوا أيضا اتخاذ الجلابل في رجل الصغير على ما يروى عن عائشة
رضي الله عنها انهارأت امرأته معها صبي وفي جلله جلابل فقلت تقول نحى
عنه ما ينفر الملائكة *

وتأويل هذه الآثار عندنا انه كره اتخاذ الجرس للغزاة في دار الحرب
فانهم اذا قصدوا وان بيتوا العدو وعلمهم العدو بصوت الجرس فيبدرون بهم
فاذا كانوا سرية علمهم العدو فأتوهم فقتلوهم فلجس في هذه الحلة يدل
اشر كين على المسلمين فهو مكروه * واماما كان في دار الاسلام فيه منفعة
لصاحب الراحلة فلا بأس به يعني قد يستفح المسلمون في اسفارهم بصوت
الجرس يدفعون به النوم عن انفسهم ومن يضل عن الطريق يتمكن
من اللحوق بهم بصوت الجرس فلا يضل ومن الدواب ما ينسبط في السير
بصوت الجرس فاذا امنوا اللصوص وكان في الجرس منفعة لهم بهذه الصفة
فلا بأس باتخاذها وهو نظير الحمدى وذلك معروف في العرب قد اذن فيه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان يسير بالليل والحادي يحد بين يديه

(١) خالد بن معدان ثقة عابد يرسل كثير من الثلاثة مات سنة ثلاث ومائة
وقيل بعد ذلك رحمة الله عليه ١٢ تقريب

باب رفع الصوت
عند المأذنة
عند الأذان
عند الإقامة
عند الصلاة
عند الخطبة
عند الجمعة
عند العشاء
عند الفجر
عند النحر
عند الاستسقاء
عند المطر
عند السحاب
عند الريح
عند البرق
عند المطر
عند السحاب
عند الريح
عند البرق

فمرفئانه لا بأس بئله وما يكون في ارجل الصبيان على سبيل اللام من منفعة
فلا يستحب ايضا وان كان فيه منفعة فلا بأس *

باب رفع الصوت

وقال (ولا يستحب رفع الصوت في الحرب من غير ان يكون ذلك مكرها
من وجه الدين ولكنه فشل فان كان فيه تحريض ومنفعة للمسلمين فلا بأس
به) يعني ان المبارزين يزدادون نشاطا برفع الصوت وربما يكون فيه ارباب العدو
على ما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم صوت ابي دجانه في الحرب دقة فاما
اذ لم يكن فيه منفعة فهو فشل وربما يدل على الجبن فلهذا لا يستحب *

* وذكر (عن الحسن رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
كان يكره رفع الصوت عند ثلاثة عند قراءة القرآن وعند الجنائز وعند
الزحف) اي القتال *

(وعن قيس بن عباد) قاله كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يكرهون الصوت عند الثلاثة الجنائز والقتل والذكر والمراد بالذكر الوعظ
في الحديثين كراهة رفع الصوت عند سماع القرآن والوعظ فبين به ان ما ينفه
الذين يدعون الوجد والمحنة مكره ولا اصل له في الدين فبين به ان يمنع
الصوفية مما يمتادونه من رفع الصوت وتخريق الثياب عند السماع فان ذلك
مكره في الدين عند سماع القرآن والوعظ فذلك عند سماع الغناء فاما رفع
الصوت عند الجنائز فالمراد به النوح وتخريق الثياب وخمش الوجوه فذلك

(١) قيس بن عباد بضم اوله مخففا القيس الضبعي بضم المعجمة ابو عبد الله
البصري مخضرم مات بمداثمانين يروي عن عمر وعلي وعمار رضي الله عنهم وعنه
ابنه عبد الله والحسن البصري وابن سيرين رحمته الله عليهم اجمعين ١٢

حرام والمراد ما كان عليه اهل الجاهلية من الافراط في مدح الميت عند جنازته حتى كانوا يذكرون في ذلك ما هو شبه المحمل وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم من تزاد زناه الجاهلية فاعضوبنن ابيه ولا تكذروا الله علم*

باب الميام في الحرب

قال ﴿ وليس الميام في الحرب وغيره - احسن من امر المسلمين فان الميام يتجان العرب وقال صلى الله عليه وآله وسلم تعموا نذر داء احلما * ودخا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء فرفها ان ذلك حسن * وذكر * عن ابن عمر - رضى الله عنهما قال دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه فقال تجوز فان باعثك في السرية الحديث الى ان قال وعلى عبد الرحمن عمامة قدلفها على رأسه فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاقمده بين يديه ونقض عمامته بيده ثم عممه بعمامة سوداء فارخى بين كتفيه منهمام قال هكذا فاعتم يا ابن عرف وانما قبل ذلك اكرامه لخصه بهذه الكرامة من بين الصحابة *

﴿ وفيه ﴾ دليل على ان المستحب ارخاء ذنب العمامة بين الكتفين كما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم من قدر ذلك بشبر * ومنهم من قال الى و. ط الظهور * ومنهم من قال الى موضع الجلوس * وفي هذا دليل على ان من اراد ان يجدد لثامه لا ينبغي ان يرفعها من رأسه دفعة واحدة لكن ينقضها كما لفها فقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا بعمامة ابن عرف وذلك بمنزلة النشر عن الطي فيكون اولى من النشر والالقاء على الارض دفعة واحدة والله اعلم بالصواب *

﴿ باب القتال في الأشهر الحرم ﴾

﴿ ذكر عن ﴾ مسلم بن يسار أنه سئل هل يصلح للمسلم أن يقاتل الكفار في الأشهر الحرم قال نعم وبه نأخذ وكان عطاء يقول لا يحل القتال في الأشهر الحرم لقوله تعالى فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ولكننا نقول هذا منسوخ ناسخه قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم فبئذ اباحه قتالهم في كل وقت ومكان والمراد بقوله تعالى فاذا انسلخ الأشهر الحرم مضي مدة العهد الذي كان بينهم لا بيان حرمة القتال في الأشهر الحرم ثم صح أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزا الطائف استمضين من الحرم ونصب المنجنيق عليها وافتحها في صفر ونسخ الكتاب بالاسنة المشهورة التي تلقاها العلماء بالقبول جائز *

﴿ باب هجرة الأعرابي ﴾

﴿ وعن الحسن ﴾ قال هجرة الأعرابي أن اضمهم ديوانهم وقد كانت الهجرة فرضة في ابتداء قال الله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا ماله من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وقال صلى الله عليه وآله وسلم ثم ادعهم إلى التحول إلى دار المهاجرين فإن أبوا فاجبرهم أنهم كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله كما يجرى على المسلمين وليس لهم في الشيء ولا في الغنيمة سهم ولا سهم ومن في مذهب الحسن أنه لم ينسخ هذا الحكم أن من أسلم من الأعراب فليبه أن يثبت اسمه في ديوان الغزاة ليكون مهاجرا فقد كان يقصد به الهجرة في ذلك الوقت القتال وعلى قول آخر العلماء فرضية الهجرة كانت تحت يوم فتح مكة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا هجرة بعد الفتح إنما وجهه أدوية وقال المهاجرون من أمي من هجر السوء وقال ما نهى الله عنه *

باب القتال في الأشهر الحرم
باب هجرة الأعرابي

﴿وإليه﴾ أشار محمد رحمه الله فقال (إذا أوطن الأعرابي مصر أم مصر أم المسلمين فقد خرج من الأعرابية وصار من أهل الإمصار التحق في الدين أو لم يتحقق) وإنما شرط أن يتوطن مصر ليتعامش مع السدين فإن يمكن من ذلك في قبيته فلا حاجة إلى توطن مصر ولكنه إذا تعلم ما يحتاج إليه فقد خرج من الأعرابية يعني ما وصف الله تعالى في قوله وأجدر أن لا يهرأ حدود ما نزل الله على رسوله

﴿باب صلة المشرك﴾

وذكر عن ابن مروان الخزازي قال قلت لحجا هدرجل من أهل الشرك يعني وبينه قرابة إلى عليه مال ادعه له قال نعم وصله، وبه أخذ فنقول لا بأس بأن يصل المسلم الرجل المشرك قريبا كان أو بعيدا محاربا كان أو ذميا لحديث سلمة بن الأكوع قال صليت الصبح مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدت مسكف بن كنفى قال قلت فاذنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أهل أنت وأهل بيته أم قرفة قلت نعم فزهبته له فبعت به إلى خاله حزن بن أبي وهب وهو مشرك وهي مشركة وبعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمسمائة دينار إلى مكة حين قحطوا وأمر بدفع ذلك إلى أبي سفيان بن حرب وصفوان بن أمية ليفرقا على فقراء أهل مكة فقبل ذلك أبو سفيان وأبو صفوان وقال ما يريد محمد بهذا إلا أن يخذع شيئا منا

﴿ولأن صلة﴾ الرحمن محمود عند كل عاقل وفي كل دين والاهداء إلى الغير من مكارم الأخلاق وقال صلى الله عليه وآله وسلم بعت لا نهم مكارم الأخلاق فرفنا أن ذلك حسن في حق المسلمين والمشركون جميعا

ثم ذكر عن كعب بن مالك قال قدم عامر بن مالك أخو البراء وهو مشرك

فأهدى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرسين وحلتين فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا قبل هدية المشرك ﴿وقد روى﴾ أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقبل هدايا المشركين وأنه أهدى مع عمرو بن أبيه الضمري إلى أبي سفيان عن عجرة واستهداد أبي سفيان هدية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأهدى له الأديم واران نصرانيا أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حريرا لالا فقبل هديته * وإن عياض بن حمار المجاشعي أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنما له أسلمت يا عياض فقال لا قال إن الله ثماني أن قبل زبد المشركين أي عطايهم ﴿وذكر الزهري﴾ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن زبد المشركين أي عن قبول هديتهم (فتاويل) ما روي أنه لم يقبل من وجوه (أحدها) أنه لم يقبل ممن كان يطمع في إيمانه إذا رده هديته ليجعله ذلك على أن يؤمن ثم قبل هديته أو لم يقبل فانه كان فيهم من طاب بالوضع ولا يرضى بالمكافات بمثل ما أهدى

﴿وبان هذا﴾ في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أقدمت أن لا قبل هدية الأعراب * ﴿وفي رواية﴾ لا قبل الهدية إلا من قرشى أو ثقيف * وإي هذا ما روي أن عامر بن مالك كان أهدى إليه فرسين وقد كان أحدهما لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقع في أيديهم في بعض الحروب فرفضه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ففرق هديته فجعل يطلب الزيادة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خطبته ما بال أقوام يهدون إلينا ما نرفه أنه لا نسلم لا يرضون بنا بالمكافاة بمثل * وإنما لم يقبل هدية عامر لأن أباه كان أجارا يامن سبعين نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قاهم قومه وهم أصحاب يرمونة وفي ذلك قصة معروفة فلهذا رد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وسام هديته *

﴿ثم قال﴾ محمد رحمه الله (بكره لامير الجيش ان يقبل هديا ثم فاقبلها
فليجاءها في جماعة المسلمين) وتكلموا في معنى هذا اللفظ قليل ليس هذا
بكرهه التحريم ولكن مراده التنزيه لانه اذا قبل هديا ثم لا يامن ان يتابع
دينهم على ما جاء في الحديث الهدية يذهب وحر الصدور * وقد امرنا بالماظة
عليهم قل الله تعالى وليجدوا فيكم غبطة وقيل المراد لا يحل ان يقبلها على ان
يخص بها بل يقبلها على ان يجاء بها في المسلمين فاهم الهدوا اليه بمنته
ومنة المسلمين لاسفه واذا لك لو اهدوا الى قائد من قواد المسلمين بخلاف
اذا اهدوا الى مبارز فان عزته بقوة في نفسه فتسلم له الهدية * واما في حق
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد كانت الهدية له لان عزته ومنمته
لم يكن بالمسلمين قال الله تعالى والله يصمركم من الناس (١) «وما كان في حقه تورم
الركون اليهم بل يقبل هديا ثم فليجاء بها في بعض الاوقات *

﴿واختلف﴾ الصحابة ومن بعدهم في جواز قبول هدية امير من امراء
الجبور فكان ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم قبلات هدية المختار
وهكذا نقل عن ابراهيم النخعي وكان ابوذر وابو الدرداء رضي الله تعالى
عنهما لا يجوز ان ذلك حتى روي ان اميرا اهدى الى ابن ابي ذر رضي الله عنه مائة
دينار فجعل يقول هل اهدى الى كل مسلم مثل هذا قيل لا فردوا وقال كلنا
لظن زاع لا شوي *

﴿وعن﴾ علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال للمطان نصيب من الحلال
والحرام فاذا اعطاك شيئا فخذ فان ما يطيه حلال لك * وحاصل المذهب فيه
انه ان كان اكثر ماله من الرشوة والحرام لم يحل قبول الجائزة منه مالم يعلم ان

(١) ولكن في آخر سورة الانفال يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ١٢

محرم قبول هديا بالشرع كين وعده

ذلك له من وجهه حلال * وان كن صاحب تجارة اوزرع اثرا له من ذلك فلا بأس بقبول الجائزة منه ما لم يعلم ان ذلك كله من وجهه حرام * وفي قبول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الهدية من بعض المشركين دليل على ما ذكرناه وبالله التوفيق *

باب المبالغة

(ذكر) (عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه دخل على اخيه البراء بن مالك رضى الله تعالى عنه وهو يتغنى فقال له انس انتنى فقال اخشى ان اموت على فراشي وقد قلت سبعة وسبعين من المشركين يدي سوي ما شاركت فيه المسلمين) * وفيه دليل على انه لا بأس للانسان ان يتغنى في نفسه اذا كان وحده ليدفع به الوحشة عن نفسه فان البراء بن مالك كان من زهاد الصحابة رضي الله عنهم اجمعين قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او اقسم على الله لا اراه * ثم كان يتغنى في مرضه حين بقى وحده واستبمد ذلك منه انس فينبى له انه لا يفعل هذا له باول لكن يدفع الوسواس عن نفسه فانه كان يطعم في الشهادة وخشى ان يموت في مرضه فاستوحش من ذلك وجعل يتغنى * فمر فنان هذا القدر لا بأس به انما المكروه ما يكون على سبيل اللغو على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم انهم عن صوتين احقين فابجر بن صوت الغناء فانه من مار الشيطان وخش الوجوه وشق الجيوب ورنه الشيطان * ينى رفع الصوت عند المصيبة ثم قد صح ان البراء بن مالك قد برأ من مرضه ثم استشهد كما كان يطعم *

باب من قاتل فاصاب نفسه

(وذكر) (عن مكحول ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم تناول رجلا من العدو ليضربه فاخطأ فاصاب رجلاه فزف حتى مات فهل عليه

جواز التغنى في نفسه لدفع الوحشة

باب من قاتل فاصاب نفسه

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اصحابه يا رسول الله اشهد
هو قال نعم وانا عليه شهيد* وتاويل الحديث انه شهيد فيما تناول من الثواب
في الآخرة فاما من اتلى بهذا في الدنيا فيفعل ويكفن ويصلى عليه لان
الشهيد الذي لا يفعل من يصير مقتولا قبل مضاف الى العدو وهذا صار
مقتولا قبل نفسه ولكنه معذور في ذلك لانه قصد العدو لانه فيكون شهيدا
في حكم الآخرة ويصنع به ما يصنع بالميت في الدنيا)*

﴿وهو﴾ نظير قوله صلى الله عليه وآله وسلم المبطلون شهيد والنفساء
شهيد والمرأة التي تموت بجمع لم تطمئ شهيد* يعني في احكام الآخرة لافي
احكام الدنيا* ثم اختلف مشايخنا فيمن تعمد قتل نفسه بمحبة أهله يصلى عليه
فمنهم من قال لا يصلى عليه وما اشار اليه في الكتاب في حق الذي اخطأ دليل على
انه اذا تعمد ذلك لا يصلى عليه لحديث ابى هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال من قتل نفسه بمحبة فعد بدنه في يده يجأ بها نفسه في
نار جهنم خالد مخلدا ومن ردى من موضع فهو يتردى في نار جهنم خالد مخلداً
ومن شرب سماً فمات فهو يشربها في نار جهنم خالد مخلداً*

﴿قال﴾ الشيخ الامام رضى الله عنه وكان شيخنا الامام رضى الله عنه شمس
الائمة الحلواني يقول الاصح عندي ان يصلى عليه وان تقبل توبته ان كان
تاب في ذلك الوقت لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء* وتاويل الحديث
فيمن استحل ذلك كما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سياب المسلم
فسق وقتاله كفر*

﴿قال﴾ رضى الله عنه قال الامام سمعت القاضى الامام على (١) السغدنى
(١) في كتاب المشبه على بن الحسين السغدنى بالضم بعين معجمة ١٢ والله اعلم

المبطلون والنفساء والمرأة التي تموت بجمع لم تطمئ شهيد* يعني ما يشبه الموتى

يقول الأصح عندي انه لا يصل عليه لا لأنه لا توبة له ولكن لأنه باغ على نفسه ولا يصل على الباغي *

﴿وذكر﴾ (عني سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله زعم أسيد ابن حضير أن عامر بن سنان بن الأكوع حبط عمله وكان ضرب يهوديا فقطع رجله ورجع السيف على عامر فمقره فأت منها فقال كذب من قال ذلك إن له الأجر إن جهاد مجاهد وإنه يوم في الجنة عوم الدعوص (١) وبه يقول انه معذور فيما أصيب به بئساب على ما صنع فانه جاهد في قتل الكافر مبالغ في ذلك مصاب حين رجع اليه السيف فمقره وصبر على ذلك إلى أن مات فهو جاهد صابر وانما وفي الصابر ون أجرهم بغير حساب * فهذا معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم إن له الأجر إن * قال * (واذا التقت السريتان ليلا من المسلمين وكل واحدة ترى أن صاحبها من المشركين فاقتتلوا فاقتلوا عن قتل ثم علموا فلا شئ عليهم من دية ولا كفارة) لأن كل واحد من السريتين باشرت دفعا مباحا فقد قصدت كل سرية إلى الأخرى وانما قتلتها الأخرى دفعا عن أنفسهم وذلك الدفع مأمور به شرعا فلا يكون موجبا دية ولا كفارة *

(والأصل فيه ما روي عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنها قال خرجت طليمة تان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الخندق ليلا فالتقتا تحت الليل ولا يشعر بهن بعض ويظنون أنهم المد وفككات بينهم جراحات وقتل ثم نادوا بشعار السلام فكف بعضهم عن بعض وذكر وإذا ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال جراحاتكم في سبيل الله ومن قتل

(١) في مجمع بحار الآثار دعاء يصح جمع دعوص وهي دوية تكون في مستمتع

الماء وايضا الدخال في الأمور أي سياجون في الجنة ١٢ والله اعلم

منكم فوشهيد واذا كان القوم من المسلمين يقتلون المشركين فقتل مسلم مسلماناً من أنه مشرك أو رمي إلى شرك فرجع السهم فاصاب مسلماً فقتله فعليه الدية والكفارة لان هذا صورة الخطأ أو الدية والكفارة في قتل الخطأ واجب بالنص والا صل في هذا ما روى ان سيوف المسلمين اختلف يوم احد على اليمان ابي حذيفة فقتلوه فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه الدية فوهبها لهم حذيفة *

﴿وكان﴾ المعنى في الفرق بين هذا وبين الاول ان المقتول هاهنا ما كان قاصداً قتل صاحبه الذي قتله فكانت حرمة نفسه باقية في حقه فيجب الدية صيانة لدمه عن الهدر وفي الفصل الاول المقتول كان قاصداً الى قتل صاحبه وذلك يسقط حرمة نفسه في حقه فاعتاقه بدفع مباح *

﴿باب قتل ذى الرحم المحرم﴾

﴿قال﴾ (ولا باس بان يقتل الرجل من المسلمين كل ذى رحم محرم منه من المشركين يتدى به الا والوالد خاصة فانه بكرمه ان يتدى والد به بذلك وكذلك جده من قبل ابيه او من قبل امه وان بعد الا ان يضطره الى ذلك) لقوله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفاً فالمراد الا وان اذا كانا مشركين بدليل قوله تعالى وان جاهدك الآية * وليس من المصاحبة بالمروءة البداية بالقتل واما اذا اضطره الى ذلك فهو يدفع عن نفسه وهو ما مورب البداية بنفسه في الاحسان اليها ودفع شر القتل عنها ابلغ جهات الاحسان ثم الاب كان سيئاً لا بمجاد الولد فلا يجوز للولد ان يحمل نفسه سيئاً لاعدامه بالقصد الى قتله الا ان يضطره الى ذلك فحينئذ يكون الاب هو المكتسب لذلك السبب بمنزلة الجاني على نفسه على ما هو الاصل ان الملقى بمنزلة الالة للملجى ولهذا لا يحبس الاب بدين

الولد ويحبس بنفقته لانه اذا منع نفقته فقد قصد اتلافه *

ثم استدل محمد بن محمد بن الله في الكتاب بما روى (ان حنظلة بن ابي عامر وعبد الله بن عبد الله بن ابي (١) ابن رسول الله استاذنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قتل ابويه ما فنهاهما عن ذلك *

وعن عمر بن مالك (٢) قال قال رجل يا رسول الله اني لقيت ابي في المدو فسمعت منه مقالة لك سيئة فقتلته فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * وفي هذا دليل على انه لا يستوجب بقتله شيئا اذا قتل لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يامر به بشئ والسكوت عن البيان بعد تحقق الحاجة اليه لا يجوز (واولى الوجوه) ان لا يقصده بالقتل ولا يمكنه من الرجوع اذا تمكن منه في الصف ولكنه باجسه الى موضع يتمسك به حتى يحجى غيره فيقتله روى في الكتاب حديثا بهذه الصفة قال فهو احب اليانا ما اباحة قتل غير الوالدين والمولودين من ذي الرحم المحرم من المشركين فقد بيناه في الجامع الصغير وبالله التوفيق *

باب البكاء على القتل

(روى ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر بنى عبد الاشهل وهم يندبون قتلاهم يوم احد فقال لكن حمزة لا يواكي له * قالت المرأة التي روت ففرجنا حتى اينار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فندبنا حمزة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في البيت حتى سمعنا نشيجه في البيت فارسل اليانا ان قد اصبتم وقد (١) ذكره في تجريد اسمه الغاية فقال كان ابو عبد الله راس المنافقين وعبد الله من خيار الصحابة من البدرين ١٢ (٢) ذكر في النجر بدرجالا من الصحابة في عمر ابن مالك فهو واحد منهم ١٢ المصحح *

باب البكاء على القتل

باب البكاء على القتل

احسنتم وانما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان حمزة كان سيد الشهداء يومئذ ولكنه كان غريبا بالمدينة فندبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما قال وذكر في المعاذي ان سمع من معاذ لما سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع نساء قومه وكذلك سمع من عبادة وكذلك معاذ بن جبل فجاء كل فريق الى باب بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يندبون حمزة رضي الله تعالى عنه فاستانس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكائهم حتى نام ومن ذلك الوقت جرى الرسم بالمدينة انه اذا مات منهم ميت يبدون بالبكاء لحمزة رضي الله تعالى عنه كرجال منهم في تزييه بعضهم بمضائق قولون مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يزيدون على ذلك ثم اعاد الحديث بطريق ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وزاد في آخره (فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهن يبكين فقال يا ويحن انهن لها هنا منذ اليوم فلا يرجمن ولا يبكين على هالك بعد اليوم) فن العلماء من اخذ بظاهر الحديث وقال هذه رخصة كانت يومئذ وقد انتسخت بما ذكر في آخر الحديث واكثرهم على ان رفع الصوت بالبكاء والنوح قد انتسخ ولا رخصة فيه على ما روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النائحة ومن حولها من مستمعها عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين *

(فاما البكاء) من غير رفع الصوت لا بأس به لما روي انه لما قبض ابراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دمعت عيناه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له عبد الرحمن بن عوف اليس قد نهيتنا عن البكاء فقال انما نهيتكم عن صوتين احقن فاجرين واما هذه الرحمة يحلم الله تعالى في قلوب الرعاء المين تدمع والقلب يحزن ولا نقول ما يسخط الرب *

ورخصة النجاة على الميت ونسخها ورخصة البكاء من غير رفع الصوت

وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع امرأة وهي تبكي على ولدها ابن بدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهاها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعها يا عمر فإن القلب حزين والنفس مصابة والمهد قريب ولكن مع هذا الصبر افضل على ما قال الله تعالى الذين اذا نصبتهم مصيبة قالوا ان الله واناليه راجعون

باب حمل الرأس على اللولة

وذكر (عن عتبة بن عامر الجهني رضي الله عنه أنه قدم على ابي بكر رضي الله عنه برأس يناق البطريق فانكر ذلك فقل له يا خلية رسول الله انهم يفعلون ذلك بنا قال فاستنابن بفارس والروم لا يحمل الى رأس انما يكتفي الكتاب والخبر وفي رواية لقد بغيتم اى جاوزتم الحد وفي رواية انه كتب الى عماله بالشام لا تبشوا الى رأسا ولكن ايكفئني الكتاب والخبر

فظاهر الحديث اخذ بعض العلماء وقال لا يحمل حمل الرأس الى اللولة لانها جيفة فالسبيل دفنها لا ملطحة الاذى ولان ابانة الرأس مشنة ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ائمة ولو بالكلب المقور وقدين ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان هذا من فعل اهل الجاهلية ودفنهم ناعن التشبه بهم واكثر مشائخنا على انه اذا كان في ذلك كبت و غيظ للمشركين او فراغ قلب المسلمين بان كان المقتول من قواد المشركين او عظماء المبارزين فلا بأس بذلك الا ترى ان عبيد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه حمل رأس ابي جهل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر حتى القاه بين يديه فقال هذا رأس عدوك ابي جهل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الله اكبر هذا فرعونى وفرعون امى وكان شره على وعلى امى اعظم من شرف فرعون على موسى وامته وامامهم ولم يكر عليه ذلك فهو منى ماروا دع الزهرى قال لم يحمل

الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأس اليوم بدر* وحمل الى ابي بكر
رضي الله عنه فانكره واول من حملت اليه الرأس ابن زبير* ولما بث رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله بن انيس الى - فيان بن عبد الله قال عبد الله
فصربت عنقه واخذت رأسه فصعدت الى جبل فاخبتأته فيه حتى اذا رجع
الطالب وجهت رأسه حتى جئت به النبي صلى الله عليه وآله وسلم* وحين بث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محمد بن مسامة بقتل كعب بن الاشرف جاء
رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم ينكر عليه ذلك فبين بهذه
الآثار انه لا بأس بذلك والله الموفق*

﴿باب السلاح والفرسية﴾

﴿ذكر﴾ (عن عتبة بن ابي حكيم قال ذكرت القوس عند رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فقال ما سبقها سلاح قط الى خبري يعني انه اقوى آلات الجمل - اذ فيه
حث للفرزة على تعلم الرمي* وفي ذلك آثار* منها* (حديث عتبة بن عامر
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في قوله تعالى واعدوا لهم
ما استطعتم من قوة* الا ان القوة الرمي فاهل ثلاثا* وفي حديثه ايضا ان الله تعالى
يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة صانعه الذي يحتسب ومنبله والرامي به* وقال
كل لهو ابن آدم باطل الا ثلاثة تاديه فرسه وملاعبته امه ورمي عن قوسه* وما
جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاحدين ابويه الاسعد بن ابي رقاد
رضي الله عنه يوم احد فقال ارم فداك ابي وامي*

﴿وذكر﴾ (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب ان وفروا الاظافر في ارض
العدو فاهل سلاح* وهذا مندوب اليه للمجاهد في دار الحرب وان كان قص
الاظافر من انقرة) لانه اذا سقط السلاح من يده قرب العدو منه وربما

يتمكن من دفعه باظافيره وهو نظير قص الشارب فانه سنة ثم الغازي في دار الحرب مندوب الي ان يوفرشاوبه ليكون اهيب في عين العدو فيحصل به الارهاب * وذكر * (عن عمر رضی الله عنه انه قال علموا اولادكم السباحة والمرأة انغزل وقال ارموا واركبوا وان ترموا الي احب من ان تركبوا)

والحاصل * ان ما يمينه على الجهاد فهو مندوب الى تعلمه والى ان يعود نفسه ذلك لما فيه اعزاز الدين وقهر المشركين *

وعن * عبيد بن عمير - ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لاصحابه يوم فتح مكة افطروا فانه يوم قتال * وفيه دليل على ان مكة فتحت عنوة بالقتال وان الافضل للغازي اذا كان يقاتل العدو في شهر رمضان ان يفطر فان الصوم ربما يضره عن شئ من القتال والخلل الذي يتمكن بذلك لا يمكن تداركه في غير هذا الوقت وهو يتمكن من اداء الصوم في عدة من ايام اخر ولهذا كان الفطر افضل للمريض والمسافر اذا كان يجهد الصوم فلان يكون افضل للمسافر المقاتل كان اولي *

وعن * عون بن ابي جحيفة عن ابيه رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قبة حراء من ادم يعني يوم فتح مكة ورأيت بلالا يدخل وضوءه اليه ثم اخرج به يرقعه فرأيت الناس يتدرو به فن اصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب انغصم بل يده صاحبه فتمسح به *

وبه يستدل * محمد رحمه الله على طهارة الماء المستعمل لانهم كانوا يتبركون بذلك ولا يتبرك عاهو نجس فلو كانت نجسا لانكر عليهم ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابو حنيفة رحمه الله يمتدرو يقول لم يقل انه بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما يستقيم الاحتجاج به ان لو ابلغه

التمسح ماء وضوءه صلى الله عليه وآله وسلم

فلم ينكر عليهم * قال (ثم رأيت بالالا اخرج عنزة فرزها وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حلة حمراء مشتمرا فصلى الى العنزة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يمرون بين يديه * والعنزة شبه الحربة كانت تحمل امام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اسفاره لترتكز بين يديه اذا صلى * ومنه) عادة الامراء في حمل السلاح امامهم * وفيه دليل على انه لا بأس بلبس الثوب الاحمر وان المصلي في الصحراء ينبغي ان يتخذ السترة بين يديه وانه اذا كانت السترة بين يدي الامام خاصة فذلك يكفي ولا يشترط السترة بين يديه القوم لان الامام بمنزلة السترة للصف الاول والصف الاول للثاني وانه لا يمنع احد من المرور وراء السترة لان السترة تحول بينه وبين المصلي بمنزلة الحائط * (والقصد) من السترة ان يعلم به من يكون بالبعد منه فلا يمر بينه وبين السترة ولا يمنع من المرور وراءه ولا يحصل ذلك الا اذا كان طويلا غليظا فقبل ينبغي ان يكون طوله ذراعا وغطاه بقدر الاصبع لما قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يحزى من السترة سهم * والله الممين والله اعلم *

باب الحرب كيف يعمله وفي نسخة كيف يفشاه

(ذكر) عن محمد بن ابراهيم بن الحارث قال لما كان من الليل عمدا مالكا بن عوف الى اصحابه فبأهم في وادي حنين وهو وادي جندوز وشباب ومضائق وفرق الناس فيه واوعد الناس ان يحملوا على محمد واصحابه حملة واحدة اى امرهم بذلك ويقدم اليهم فيه ومالك بن عوف هذا كان صاحب الجيش يوم حنين فكان امرهم بان يستصحبوا اهل اليهم واموالهم ليقاتلوا عنهم وان لم يقاتلوا عن دينهم فخطاه دريد بن الصمة في هذا الرأي وقال له راى الضان ماله وللحرب وهل يرذل المنزوم شئ هذا الذى تسوقونه كله غنائم محمد واصحابه قيل فما رأى

قال ان تحملوا الظمن الى عليا بلادكم وان يلقي الرجال بالسيوف على متون الخيل
عدوهم فقال مالك لا غير ما صنعت فهل غير هذا قال نعم اجعل الناس فريقين
يمنة وبسرة ليمكنوا في هذه الشامب والمضايق حتى اذا دخل العدو خرجوا
من الجانبين فحملوا عليهم حملة واحدة فقال اما هذا نعم وفعل ذلك برأيه وعي
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه وصفهم صفو فاني السحر ووضع
الاولوية في اهلها الحديث (الى ان قال) فانه قد رر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في وادي حنين الحذاير وهو وادي جدور ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
على بغاته البيضاء دلدل واستقبل الصفوف فطاف عليهم يحشهم على القتال
ويبشرهم بالفتح ان صدقوا وصبروا * وهكذا ينبغي للامام ان يفعله في موضع
الخوف وبالليل اذا كانوا بالقرب من العدو * قال فيبيناهم على ذلك ينحدرون في
غش الصبح اذ حمل المشركون عليهم حملة واحدة من تلك الشامب والمضايق
فانكشفت اول الخيول خيل بنو سليم مولية يعني اهنزمت راجعة ثم تبهم اهل
مكة وتبهم الناس مدبرين فلا يلوي احد على احد *

﴿ وفي المغازي ﴾ ذكر ان ابليس عليه اللعنة نادى يومئذ الا ان محمدا قد قتل
فايرجع كل ذي دين الي دينه فلهذا اهنزمو كما قال تعالى ثم وليتهم مدبرين * وامن
بعضهم في الانهزام حتى انتهى الى مكة وسمع صفوان بن امية واحدا من
المنافقين يقول قتل محمد واستراح الناس منه وكان صفوان يومئذ مشركا وقال
بفيلك الا ثاب لرب من قریش احب الي من رب من هو اذن اذا كنت مسرورا *
قال (فاقتحم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من دابته حين رأى المسلمين
ولوا مدبرين فثبت قائما وجر دسيقه وطرح نحمده فجعل يتقدم في نحر العدو وهو
يصيح باعلى صوته يا اصحاب الشجرة يوم الحديبية الله الله الكرة على نبيكم) *

قصة غزوة حنين

في حجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبناه

﴿ وذكر ﴾ في المغازي أنه لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
إلا عمه العباس رضي الله عنه على يمينه وسفيان بن الحارث بن عبد المطلب على
يساره وما كان كله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منذ أسلم يوم فتح مكة
إلى هذا الوقت لكثرة ما كان إذا به جأته حين رأى ذلك الجدم منه كلمة
وعاقبة وبلغ الله صوت رسوله إلى المهاجرين والأنصار فكبروا باجمهم
وحملوا على العدو حملة واحدة فانهزم العدو قبل أن يطمئنا برح أو يضربوا
بسيف كما قال الله تعالى وانزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا الآية *

الحرب خدعة

﴿ فيه ﴾ لفتان بنصب الخاء ورفعه وبالنصب أفصح *
﴿ وذكر ﴾ (عن سميد بن ذى حدان (١)) قال أخبرني من سمع عليا رضي الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة * أو خدعة
بالنصب وكلاهما لغة *

﴿ وفيه ﴾ دليل على أنه لا بأس للمجاهدين بخداع قرنه في حالة القتال وإن ذلك
لا يكون غدرا منه وأخذ بعض العلماء بالظاهر فقالوا يرخص في الكذب
في هذه الحالة واستدلوا بحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال لا يصلح الكذب إلا في ثلاث في الصلح بين اثنين
وفي القتال وفي إرضاء الرجل أهله *

﴿ والمذهب ﴾ عندنا أنه ليس المراد به الكذب المحض فإن ذلك لا رخصة
فيه وإنما المراد استئصال المعارض وهو نظير ما روي أن إبراهيم عليه السلام
كذب ثلاث كذبات * والمراد أنه تكلم بالمعارض إذا لانياء معصومون
عن الكذب المحض *

﴿ ان في ماريض الكلام لمدوحة عن الكذب ﴾

﴿ وقال ﴾ عمر رضی الله عنه ان في ماريض الكلام لمدوحة عن الكذب (وتفسير هذا) ما ذكره محمد رحمه الله تعالى في الكتاب (وهو ان تكلم من يارزه بشئ وليس الامر كما قال ولكنه يضم خلاف ما يظهر له كما قال علي رضي الله عنه يوم الخندق حين يارزه عمرو بن عبدود قال اليس قد ضمنت لي ان لا تستعين علي بغيرك فمن هؤلاء الذين دعوتهم فالتفت كما لم تستبد لك فضرب علي ساقه ضربة قطع رجله * وكان من الخدعة ان يقول لا صحابه قولا ليري من سمعه ان فيه ظفرا وان فيه امر ايقوى اصحابه وليس الامر كذلك حقيقة ولكن يتكلم على وجه لا يكون كاذبا فيه ظاهرا على ما روي ان عليا رضي الله عنه كان ينظر في حروبه الى الارض ثم يرفع رأسه الى السماء يقول ما كذبت ولا كذبت * يرى من حضره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخبره بما اتى به وامره في ذلك بما امر به اصحابه ولم له لا تكون كذلك فهذا ونحوه لا باس به ﴿ وقد ﴾ جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الجنة لا يدخلها المجاوز * فلما سمعت المجوز ذلك جعلت تبكي حتى بين لها صفة اهل الجنة حين يدخلونها ﴾

﴿ ومن هذا النوع ﴾ ان يقيد كلامه بلعل وعسى فان ذلك بمنزلة الاستثناء يخرج الكلام به من ان يكون عزيمة على ما قال (بلغنا ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الخندق) واسم هذا الرجل مذکور في المغازي زعيم بن مسعود الثقفي (فقال يا رسول الله ان بني قريظة قد غدرت وبايعت ابا سفيان واصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلعلنا نحن امرناهم بهذا فرجع الي اني سفيان فقال زعم محمد انه امر بني قريظة بهذا فقال انت سمعته يقول هذا قال نعم قال فوالله ما كذب

﴿وعام﴾ هذه القصة ذكر في المنازى من وجهين (أحدهما) أن بنى قريظة كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن جاء الأحزاب ومعهم حيي بن اخطب رأس بنى النضير فزال بكعب بن الأشرف وبنى قريظة حتى نقضوا العهد بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبايعوا أبا سفيان على أن يغزوه على المدينة والأحزاب قاتلون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه فاشتد الأمر على المسلمين لذلك كما قال الله تعالى اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم فجاء نعيم بن مسعود يخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهذه المبايعة وهو كان مشركا يومئذ فقال صلى الله عليه وآله وسلم فلعلنا امرناهم بذلك ليربهم أن هذان مواطاة يتناولينهم حتى يحيط بالأحزاب من كل جانب فلما خرج من عنده قال له عمر رضي الله عنه يا رسول الله امر بنى قريظة أهون من أن يوترعنك شيء من أجل صنيعهم فقال صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة يا عمر فكأنك تلك الكلمة سبب نفر قريظة وتفرق كلمتهم وأنزلهم *

﴿والوجه الآخر﴾ أنهم بعد هذه المبايعة قالوا الحبي بن اخطب لا نأمن أن يطول الأمر وتذهب الأحزاب وتبقى مع محمد في حاصرنا ويخرجنا من ديارنا كما فعل بك وباصحابك فقال حيي بن اخطب أنا اطلب منهم أن يبشوا سبعين من أبناء كبرائهم اليكم ليكونوا رهنا في حصنكم وكان نعيم بن مسعود عندهم حين جرت هذه المحاورة فخرجهم على ذلك فقال هو الرأى ثم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخبره بما جرى فقال صلى الله عليه وآله وسلم فلعلنا امرناهم بذلك فجاء إلى أبي سفيان فوجد عنده رسول بنى قريظة يسألونه الرهن فقال له هل علمت أن محمد لم يكذب قط فقال نعم فقال أنى سمعته الآن يقول كذا

وهو موأطاة بينه وبين بنى قريظة لياخذوا سبعين منكم فيدفعونهم اليه فيقتلهم
وقد ضمن لهم على ذلك إصلاح جناحهم يعني رد بنى النضير الى دارهم فقالوا هو
كما قلت والبلاء والعزى وكان ذلك يوم الجمعة فبعث الى بنى قريظة ان
اخرجوا على تلك المبايعة التي بيننا فقد طال الامر فقالوا اغدا يوم السبت
ونحن لا نكسر السبت ومع ذلك لا نخرج حتى تعطونا الرهن فقال ابو صفيان
هو كما اخبرناه نعيم بن مسعود وقذف الله الرعب في قلوبهم فانهز موا في تلك
الليلة وكفى الله المؤمنين القتال *

وقال محمد بن الحسن رحمه الله (فهذا ونحوه من مكائيد الحرب فلا بأس به)
والله الموفق والله اعلم *

باب الفرار من الزحف

وقال محمد رحمه الله (لا احب لرجل من المسلمين به قوة ان يفر من رجلين
من المشركين وهذا القول تعالى ومن يولهم يومئذ دبره الامتحر فالقتال
او متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جنة وبئس المصير * وفيها
تقديم وتأخير معناه ومن يولهم يومئذ دبره فقد باء بغضب الله وماواه جنة
وبئس المصير الامتحر فالقتال او متحيزا الى فئة الى سرية للقتال بالكرة على
المدو ومن جانب آخر) اي متحيزا الى فئة اي يتحاز فيتوجه اليهم يقال تحوز
وتحيز الى فلان فاذا انضم الى فلان والفئة القوة والجماعة * واختلاف اهل التفسير
فقال قتادة والضحاك كان هذا يوم بدر خاصة اذ لم يكن للمسلمين فئة يتحازون
اليه غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان معهم واكثرهم على انه لم ينسخ
هذا الحكم * والفرار من الزحف من الكبار على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم
خمس من الكبار لا كفارة فيهن وذكر في الجملة الفرار من الزحف * وقال ان

باب الفرار من الزحف

باب الكفارة في خمس من الكبار

من اعظم الموبقات الشر ك بالله واكل مال اليتيم والتولى يوم القتال وقذف
المحصنات * ثم ان كان عدد المسلمين مثل نصف عدد المشركين لا يحل لهم
الفرار منهم وكان الحـكم في الابتداء انهم اذا كانوا مثل عشر المشركين لا يحل
لهم ان يفروا كما قال الله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين *
ومن اخبر الله انه غالب فليس له ان يفـر * ثم خفف الاصر فقال الآن خفف الله
عنكم الى قوله وان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين * وهذا اذا كان بهم
قوة القتال بان كانت معهم الاسلحة فاما من لا سلاح له فلا بأس بان يفـر ممن
معه السلاح وكذلك لا بأس بان يفـر ممن يرمى اذا لم يكن معه آلة الرمي * الا ترى
ان له ان يفـر من باب الحصن ومن الموضع الذي فيه يرمى بالمنجنيق لمعجز عن
المقام في ذلك الموضع وعلى هذا لا بأس بان يفـر الواحد من الثلاثة الا ان يكون
المسلمون اثني عشر النـفا كلتهم واحدة فحينئذ لا يجوز لهم ان يفروا من العدو
وان كثروا لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يغلب اثنا عشر الفـا عن
قـلة * ومن كان غالباً فليس له ان يفـر) *

﴿ و ذكر ﴾ (عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال بعث رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم سرية قبل نجد وانافهم فحاص المسلمون حيصه يدعى اهرموا من
المدو فلما قدمنا المدينة قلنا نحن الفرارون فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل
انتم المكارون في سبيل الله انا لكم فئة لترجعوا الى الجهاد في سبيل الله
والمراد بالمكار الراجع الى القتال في سبيل الله يعني كان هذا منكم تحجراً الى
فانـا لكم فئة لترجعوا معي الى الجهاد في سبيل الله تعالى *

﴿ قال ﴾ محمد رحمه الله (قتل ابو عبيد الثقفي وهو ابو المختار يوم سوا الناطف -
اسم موضع وابي ان يرجع حتى قتل فقال عمر رضي الله تعالى عنه برحم الله ابا عبيد

لوانحازالي كنت له فيئة *

وقى هذا بيان انه لا باس بالانهمز ام اذا اتى المسلم من العدو مالا يطيقه
ولا باس بالصبر ايضا بخلاف مايقوله بعض الناس انه القاء النفس في السمكة
يل في هذا تحقيق بذل النفس لا تناء مرضات الله تعالى فقد فعله غير واحد
من الصحابة منهم غاصم بن ثابت (١) حتى الدبر واثنى عليهم رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بذلك فمررنا انه لا باس به والله الموفق والله اعلم *

باب من اسلم في دار الحرب ولم يهاجر اليها

وقال (واذا اسلم رجل من اهل الحرب فقتله رجل من المسلمين قبل ان يخرج
الى دار الاسلام خطأ فعليه الكفارة ولا دية عليه * وفي الاملاء عن ابي حنيفة
رحمه الله انه لا كفارة عليه ايضا لان وجوبها باعتبار تقوم الدم لا باعتبار حرمة
القتل فقط الا ترى انها لا تجب بقتل نساء اهل الحرب وتقوم الدم يكون
بالا حراز بدار الاسلام *

والدليل على وجوب الكفارة قوله تعالى وان كان من قوم عدو لكم وهو
مومن فتحرير رقبة مؤمنة * جاء في التفسير عن عطاء ومجاهد انه الرجل يسلم
فيقتل خطأ قبل ان ياتي المسلمين * وقيل نزل الآية في رجل يقال له مرداس كان
اسلم فقتله اسامة بن زيد رضي الله عنهما قبل ان ياتي المسلمين وهو لا يعلم بالاسلامه
فاوجب الله تعالى فيه الكفارة دون الدية ثم الدية تجب حفاظا على اهل دار الاسلام
بالدين ثبت في حق الله تعالى وانما الحاجة الى الا حراز بالدار فيما يجب من الضمان
لحق المبادو قد رنا هذا في السير الصغير والله الموفق وبه العون *

باب دوام الجراحة

روى عن ابي امامة بن - هل بن حنيفة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم داوى

باب من اسلم في دار الحرب ولم يهاجر اليها

باب دوام الجراحة

وجبه يوم احد بمظلم بال* وقد صبح انه صلى الله عليه وآله وسلم شج في وجهه يوم
احد حتى سال الدم على خده وقال كيف يفلح قوم خضبوا وجهه بنبيهم بدمه
وهو يدعوهم الى الله* فنزل قوله تعالى ليس لك من الامر شيء الاية* ثم داوى
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم وجهه فروي انه احرق قطعة من حصير
فداوى به وجهه* وروي انه داواه بمظلم بال وعصب عليه وكان يمسح على
الجباثر اياما*

﴿وفيه دليل﴾ جواز الاشتغال بالمداداة للجراحات (وقد ذكره بعض الناس
لا تارجات في النهي منها) ماروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قال
يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين
لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون* واعتمادنا في جواز
المداداة على ماروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال نداووا عبا دالله فان الله
لم يخلق داء الا وخلق له دواء الا السام والهرم* وما يرووا قد استسخ ماروي-
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كوى سمد بن معاذ رضي الله عنه عشق حين
رعي يوم الخندق فقطع الحكة* وروى انه كوى اسمد بن زرارة رضي الله عنه*
﴿ثم وجه﴾ التوفيق بين الخبرين انه اذا كان يعتقد ان الدواء هو الذي يشفيه
فلا يحل له ان يشتغل بالتداوي واذا كان يعلم ان الشافي هو الله تعالى وانه جمل
الدواء سبيل ذلك فلا بأس بان يشتغل بالتداوي- (وفيه دليل جواز المداداة
بمظلم بال وهذا لان المظلم لا يتنجس بالموت على اصلنا لانه لا حياة فيه الا ان
يكون عظم الانسان او عظم خنزير فانه يكره التداوي به لان الخنزير نجس
العين فمظلمه نجس كلعنه لا يجوز الانتفاع به بحال (والآدمي) محترم بعد موته
على ما كان عليه في حياته فكما لا يجوز التداوي بشيء من الآدمي الحي اكرامه

﴿شرح السيرة الكبير﴾

﴿ان الله لم يخلق داء الا وخلق له دواء الا السام والهرم﴾

﴿شرح السيرة الكبير﴾

فكذلك لا يجوز التداوى بعظم الميت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
كسر عظم الميت ككسر عظم الحي *

﴿ قال ﴾ وذكر (عن الزهري قال مضت السنة أن لا يسترق كافر مسلماً قال
وبناخذ إذا سلم عبد الكافر لم يترك يسترقه ويخبر على يمينه) *

﴿ حمل الحديث ﴾ على استدامة الملك والاستخدام قهر الملك اليمين لأن
الاسترقاق مستدام والاستدامة فيما يستدام كالإنشاء وقيل المراد ابتداء
الاسترقاق في الحر الإسلام فان ذلك لا يثبت للكافر عليه إذا أخذ واستعبده
وهذا أقوله صلى الله عليه وآله وسلم الإسلام يملو ولا يعلى والمراد به الحكم
دون الأخبار عن الحس فان ذلك يمتنع ولا يجوز الخلف فيما أخبر به رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ثم المسام مصئون عن اذلال الكافرين شرعاً وفي
تبديل صفة المملوكية بالملوكية اذلال وفي الاستخدام قهر واستدامة الملك فيه
اذلال ايضاً فيصان المسلم من ذلك بان يحجر الكافر على يمينه ولا يمتق عليه لأن
ماليته فيه معصومة عن الآلاف بمقدار الذمة والسبب الذي اعترض بينهما غير
وثر في إيجاب الصلة له عليه فلهذا لا يمتق بخلاف القريب فانه يمتق على قريبه
إذا ماله لانه لا لقرابة تأثير في استحقاق الصلة *

(قال وينبغي للرجل إذا سلم أن يغسل غسل الجنابة لأن المشركين لا يغسلون
عن الجنابة ولا يدرون كيف الغسل عن ذلك) *

﴿ وفي هذا بيان ﴾ ان صفة الجنابة تتحقق في الكافر بمنزلة الحدث إذا وجد
سببه ولكن اختلف مشاغل في ان الغسل متى يلزمه (فمن) يقول يخاطبون
بالشرائع يقول الغسل واجب عليه في حال كفره ولهذا الوأى به صح (ومن)
يقول لا يخاطبون بالشرائع فيقول انما يلزمه الاغتسال بعد الإسلام لأن

﴿ كسر عظم الميت ككسر عظم الحي ﴾

﴿ الإسلام يملو ولا يعلى ﴾

﴿ الغسل إذا سلم ﴾

صفة الجنابة مستدامة واستدامته بعد الاسلام كانشائه وصحة الاغتسال منه قبل الاسلام لوجود سببه ولهذا وانقطع دم الحائض قبل ان تسلم ثم اسلمت لا يلزمها الاغتسال به لانه لا استدامة للاستطاع فاذا لم يوجد السبب بعد الاسلام حقيقة وحكما لا يلزمها الاغتسال (ومعنى) قوله انهم لا يدرون كيف الغسل * انهم لا يأتون بالمضمضة والاستنشاق في الاغتسال من الجنابة وهما فرضان فلهذا يوصى اذا اسلم بالاغتسال من الجنابة *

(واستدل عليه بحديث ابى هريرة رضى الله عنه ان غامة بن آثال الحنفى اسلم فامر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يغتسل * قال ابن عمر رضى الله عنهما زعموا انه صلى ركعتين فقال صلى الله عليه وآله وسلم قد حسن اسلام صاحبكم * وعن كليب (١) انه قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله ولم فبايمه وقال احلق عنك شعر الكفر فحلق رأسه * قال محمد رحمه الله ولا يرى هذان الواجب على الناس الا ترى انه لم يامر به اكثر اصحابه ولما رأى كليباً ممجياً بشعره فامر به بان يزيل ذلك عن نفسه لدفع العجائب عنه واستحب له زيادة التطهير بان يزيل عن نفسه ما كان باقياً من شعر رأسه في حال الكفر بخلاف ما تقدم من الاغتسال فان الامر به كان على سبيل الاجاب لتقرر سببه *

باب انخذ الالف من الذهب والنفضة

(وذكر) عن عرفة بن اسعد انه اصيب انفه يوم الكلاب في الجاهلية واتخذ انفاً من ورق فانقضى عليه فامر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يتخذ انفاً من ذهب * وبهذا اخذ محمد رحمه الله فيقول لا بأس بذلك وكذلك اذا سقط سنه فلا بأس بان يتخذ سنماً من ذهب او يضرب اسنانه من ذهب وهو مروي عن

ابراهيم رحمه الله تعالى وكان ابو حنيفة رحمه الله يقول يكره ذلك ولا يرى
باسأبان يتخذه من الفضة لان استعمال الفضة جائز للرجل دون استعمال
الذهب بدليل (اتخاذ الخاتم) وتاويل الحديث عنده ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم خص عرفة بهذه الرخصة ثم من اصل ابي حنيفة رحمه الله ان العام
 المتفق على قبوله يرجح على الخاص فرجع الحديث المشهور ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم اخذ الذهب بيمينه والحرير بشماله وقال هذان حرامان على
 ذكوراتي حل لائمه

﴿ باب اموال المعاهدين ﴾

(واذا وادع المسلمون قوما من المشركين فليس يحل لهم ان ياخذوا شيئا من
 اموالهم الا بطيب أنفسهم للمهد الذي جرى بيننا وبينهم فان ذلك المهد في حرمة
 التعرض للاموال والنفوس بمنزلة الاسلام فكما لا يحل شئ من اموال المسلمين
 الا بطيب أنفسهم فكذلك لا يحل شئ من اموال المعاهدين) *

﴿ وهذا ﴾ لان في الاخذ بغير طيب انفسهم معنى الفدرورك لوفاء بالمهد
 وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في المهد وفاء لا غدر فيه *
 ثم استدل عليه بحديث ابي ثعلبة الخشني رضى الله تعالى عنه ان ناسا من
 اليهود يوم خيبر جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمد تمام المهد ففعلوا
 ان حذاثر لنا وقع فيها اصحابك فاخذوا منها بطلا او فوما فامر رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم عبد الرحمن بن عوف فادى في الناس ان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم يقول لا احل لكم شيئا من اموال المعاهدين الا بحق *
 ﴿ وذكر ﴾ (١) عن الزهري ان ابا سفيان بن حرب كان يدخل المسجد في المدينة
 وهو كافر غير ان ذلك لا يحل في المسجد الحرام قال الله تعالى انما المشركون نجس

لا تأثم
ذكر ائمتي وحل لائمه
باب اموال المعاهدين

المهد وفاء لا غدر فيه

فلا يقربوا المسجد الحرام الآية *

و المراد بالهدنة الصالح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين اهل مكة يوم الحديبية وقد جاء اوسفيان الى المدينة لتجديد العهد بعد ما تقضوا العهد وخشوا ان يغزوهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودخل المسجد ولذلك قصة (فهذا) دليل لنا على مالئك رحمه الله فانه يقول لا يمكن المشرك من ان يدخل شيئا من المساجد *

والدليل على ذلك ان وفد ثقيف لما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر بان يضرب لهم قبة في المسجد فنيلهم انجاس فقال ليس على الارض من نجاستهم شيء * ثم اخذ الشافعي رحمه الله بحديث الزهري فقال ينعمون من دخول المسجد الحرام خاتمة الآية * فاما عندنا لا ينعمون عن ذلك كما لا ينعمون من دخول سائر المساجد ويستوى في ذلك الحربي والذمي * و تاويل الآية الدخول على الوجه الذي كانوا اعتادوا في الجاهلية على ما روي انهم كانوا يطوفون بالبيت عراة * والمراد القرب من حيث التدبير والقيام بعمارة المسجد الحرام وبه نقول ان ذلك ليس اليهم ولا يمكنون من ذلك محال *

(١)

وذكر عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه كتب ان لا يدخل الحمام امرأة الانساء او مريضة * وبهذا يأخذ من يكره لانساء دخول الحمامات * ويستدل بما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ايما امرأة وضعت جباها في غير بيت زوجها فليها لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * ولما دخل نساء حمص على عائشة رضي الله عنها قالت اتين من اللاتي يدخلن الحمامات فقلن نعم فامرت باخراجهن وغسل موضع جلوسهن * فاما عندنا

باب دخول النساء الحمام

لابأس للمرأة بان تدخل الحمام اذا خرجت متمتعة وانزرت حين دخلت
الحمام لان دخول الحمام لمنى الزينة وهي بالنساء اليق منها بالرجال * اول الحاجة الى
الاغتسال واسباب وجوب الاغتسال في حق النساء اكثر والرجل يتمكن
من الاغتسال بالياض والانهار والمرأة لا تتمكن من ذلك *

(وناول) الحديث انه انما كره للمرأة الخروج بغير اذن زوجها وقد امرن
بالقرار في البيوت قال الله تعالى وقرن في بيوتكن الآية *

﴿ قال ﴾ (ولا تركب امرأة مسلمة على سرج * وهذا لقوله صلى الله عليه
 وآله وسلم لمن الله الفروج على السروج) *

﴿ ثم المراد ﴾ اذا ركبت متلمية اور كبت متزينة لتعرض نفسها على الرجال
فاما اذا ركبت لحاجتها الى ذلك بان كانت ممن يجاهد او تخرج للبحج مع
زوجها فركبت مستترة فلا بأس بذلك *

﴿ قال ﴾ (ولا يترك اهل الكتاب يركبون على السروج ولكن على الاكف
ويومرون بان ينطقوا حتى يمر فوا) اى يتخذوا الزنا نير فوق ثيابهم
ويركبون على السروج التي على هيئة الاكف وهو الذي يكون في قربوسه
شبه الرمانة وهذا الهم يعمون من التشبه بالمسلمين فيما يكون فيه معنى العز
قال صلى الله عليه وآله وسلم اذلوهم ولا تظالموهم وان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه ضاحكهم على ان يشدوا على اوساطهم الزنا نير وكتب الى عماله
مر واهل الذمة بان يحنمو ارقابهم بالرصاص وان ينطقوا ولا يشبهوا بالمسلمين
وتمام بيان هذا الفصل ياتي في موضعه من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى
والله الموفق *

وهو الركون على السروج للمسلمان * حوازه لضرورة شرعية

باب الجمال

وقال ابو حنيفة رحمه الله يكره الجمال مادام للمسلمين قوة فاذا لم يكن فلا بأس
للمسلمين بان يتقوى بمضاهي قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده *
وحق الجهاد ان يجاهد بالنفس والمال فاذا كان الذي يخرج صاحب مال ينبغي له
ان يجاهد ماله ونفسه ولا ياخذ من غيره جملا في عمله لله تعالى واذا لم يكن له مال
فلا بأس بان ياخذ من غيره بطيب نفسه * وما يتقوى به على الجهاد ليكون هو
مجاهدا بنفسه وصاحب المال مجاهدا ماله *

(كروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يعزى العزب عن ذى الحليمة
وكان يعطى لآل زبي فرس القاعد *

وذكر * عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سئل عن الجمال فقال من جماله
في كراع او سلاح فلا بأس به * وهذا * لان صاحب المال انما اعطى المال
ليتقوى به على الجهاد حتى يكون هو مجاهدا ماله فيكره ان لا يتعين به على
العدو ويتفضل بنفسه *

(كروى انه سئل عبد الله بن زيد الانصاري عن الرجل يجتمع الجمال
ثم يبدوله فيجمل اقل مما اجتمع قال اذا لم يكن اراد الفضل فلا بأس به يعني اذا
لم يكن قصده ان يحبس الفضل ليصرفه على حوائج نفسه فلا بأس به ويرد
ما فضل على المساخوذ منه اذا رجع) بمنزلة من يبيع من غيره اذا رجع بفضله
نفته يارميه ان يردده وهذا لانه لو لم يرد الفضل كان ذلك في معنى الاجرة
له على عمله والاستيجار على الجهاد باطل *

(وعلى هذا لو اراد الامام ان يجهز جيشا فان كان في بيت المال سعة فينبغي
له ان يجهزهم بمال بيت المال ولا ياخذ من الناس شيئا وان لم يكن في بيت

المال سعة كان له ان يحكم على الناس بما يتقوى به الذين ينجون على الجهاد
لانه نصب ناظر لهم ونما النظر في ذلك على ما روى ان معاوية رضى الله
عنه ضرب بمشاعلى اهل الكوفة فرجع عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه وعن
ولده فقال لا تقبل ذلك ولكننا نجعل من اموالنا لما نرى *

وذكر (عن جبير بن نفير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان مثل
الذي يري زون من امتي وياخذون الجمل يتقون به على عدوهم كمثل ام موسى
ترضع ولدها وتاخذ اجرها) *

يعنى ان الغزاة يملون لا تقسمهم قال الله تعالى ان احسنهم احسنتم لانفسكم
ثم ياخذون الجمل من اخوانهم من المؤمنين ليتقوا به على عدوهم ذلك لهم حلال
كما ان ام موسى كانت تعمل لنفسها في ارضاع ولدها وتاخذ الاجرة من فرعون
تتقوى به على الارضاع وكان ذلك حلالا لها *

قال (واذا اعطى الرجل رجلا جملا على ان يسلم فاسلم فهو مسلم لانه وجد
منه حقيقة الاسلام وهو التصديق والاقرار) وباشتراط الجمل لا يتمكن
خلل في ذلك فيحكم بالاسلامه سام له الجمل او لم يسلم لانه اكثر ما فيه انه لا يتم
رضاه بدون سلامة الجمل له وذلك لا يمنع صحة الاسلام كمن اسلم مكرها
وللذي شرط الجمل ان يمنعه ذلك ان شاء وانه اعطاه فهو افضل لانه وعدله
ذلك والوفاء بالهد من اخلاق المؤمنين وخلف الوعد من اخلاق المنافقين
الا ان الذي اسلم عامل لنفسه فلا يستوجب الجمل به على غيره لانه انما
يستوجب الجمل عليه عوض عمله والمال لا يكون عوضا عن الاسلام وهو
ليس بمال له لا يستوجب عليه العوض فما وعد له انما ان يكون رشوة وصلة
له ايزداد به رغبة في الاسلام وواحد منهما لا يتعاقب به الا استحقاق قبل التسليم

مثل الذين يغزون من امتي وياخذون الجمل كمثل ام موسى عليها السلام

فاذا ابى ان يعطيه الجمل فرجع عن الاسلام فهو مردان لم يرجع الى الاسلام
ضربت عنقه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من بدل دينه فاقتلوه *
وهذا الخلاف المكره على الاسلام اذا ارتد عن الاسلام فانه لا يقتل
استحسانا لان قيام السيف على رأسه دليل على انه غير معتقد لما اقربه فيصير
ذلك شبهة يندري بها القتل * فاما اشتراط الجمل لا يكون دليلا على انه
غير معتقد فيتم اسلامه بلا شبهة فاذا ارتد بمد ذلك قتل *

وذكر (عن غالب بن خطاف (١) قال كنا قعودا بباب الحسن فأتانا شيخ
فسلم علينا وقد سمعنا حديثي ابي عن جدي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال ما من رجل يسلم على قوم الا فضاهم بعشر حسنات وان ردوا
وفيه * دليل على ان البداية بالسلام افضل وان ثواب المبتدى به اجزل لان
الجواب يتنى على السلام والبادى بالسلام هو المصيب للجواب وهو
البادى بالاحسان والراد احسانه مجازى بالاحسان *

ثم قال (حدثني ابي عن جدي انه حمل للقوم مائة من الابل على ان يسلموا
فاسلموا فبشني ابي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا خبره بذلك
واسأل له العرافة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت ان ابي
يقرأ عليك السلام فقال عليه وعليك السلام) *

فهذا دليل على ان من بلغ غيره - لا ما من غائب ينبغي له ان يرد عليه

(١) في تهذيب التهذيب غالب بن خطاف وهو ابن ابي غيلان القطان ابو سليمان
البصري مولى ابن كرز روى عن انس رضى الله عنه فيما قيل ومحمد بن سيرين
والحسن رحمه الله عليهما وعدة روى عنه شعبة وابن عليه وآخرون قال احمد
وابن معين والنسائي ثقة انتهى مخلصا وفي التتريب غالب بن خطاف بضم

السلام لان الغائب محسن اليه بالسلام والرسول بالايصال فينبغي له ان يجازيها *

﴿ قال ﴾ فقلت وانه جعل للقوم مائة من الابل على ان يسلموا فقد اسلموا وحسن اسلامهم لانه ان يرجع فيما اعطاهم قال ان شاء فان ثبتوا على اسلامهم فذلك والابمنا اليهم الخيل *

﴿ وفي ﴾ هذا دليل على ان المال الذي شرطه لهم صلة مبتدأة وان للواهب ان يرجع في الهبة ما لم يعوض منها وانه لا بأس بان يرغب غيره في الاسلام بهذا الطريق الا يرى ان سهم المؤلفة قلوبهم من الصدقات منصوص عليه وقد كانوا يطون ذلك للتأليف بالثبات على الاسلام عند بعض المفسرين والترغيب في الاسلام بعدما وعدوا ان يؤمنوا عند بعضهم * وفيه دليل على اهم اذا ارتدوا بعدما اساموا على شرط الجمل فاهم يقتلون لان الراد بقوله صلى الله عليه وآله وسلم بعثنا اليهم الخيل اي للقتال *

﴿ قال ﴾ وامرني ان اسألك له العرافة قال ان شاء ولكن العرافة في النار * اي لا امنعه ما سأل ولكن اخبره انه لا خير له فيها سأل * (والعرافة) هي الرياسة فالعريف هو الوازع قال صلى الله عليه وآله وسلم لا بد للناس من وازع والوازع في النار يعني انه يظلمهم ويتكبر عليهم اذا ترأس غالبا وماوى الظالمين والمتكبرين النار فقيه يان ان التحرز عن طلب الرياسة افضل لانه اسلم * ﴿ قال ﴾ (وان اعطى رجل مسلم رجلا مسلما مالا على قتل حربي فقتله فلا بأس بذلك واحب للذي اعطاه ان يقى بذلك ولا يجبر عليه)

﴿ لان قتل ﴾ الحربي جهاد فمن يباشره يكون عاملا لنفسه او عاملا لله تعالى في اعزاز الدين والجماعة للمسلمين في دفع فتنة المحارب عنهم فلا يستوجب

العرافة هي الرياسة

الاجر على الذي وعدله المال ما لم يكن عمله على الخلوص و لكن ان وفى عا
وعدله فهو افضل * (وان ابى لم يجبر عليه في الحكم) ثم روى ابن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قال لياسين بن وهب بعدما سلم لم ترالى ما جم به ابن عمك
من قتلى فقال انا اكفيك يا رسول الله فاستاجر رجلا من العرب و جعل له
عشرة دنانير على ان يقتله * وفي رواية انه جعل له خمسة اوساق من تمر على ان
يقتله فقتله وهذا المقتول عمرو بن جحاش) وفيه دليل على انه لا بأس بذلك
فان ما اعطاه كان بعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا محالة *

قال * (وان كان الامام اعطاه ذلك من مال بيت المال فينبغي له ان يفي
به له لان مال بيت المال معد لحوائج المسلمين وهذا القاتل من وجه عام
للمسلمين فينبغي للامام ان يفي له ما وعد ان يعطيه من مال المسلمين) *

باب آية المشركين وذبا عنهم وطعامهم

قال * (لا بأس بان يوكل ويشرب في آية المشركين ولكن يغسل بالماء قبل
ان يوكل فيها * لان الاواني لا يلحقها نجاسة الكفر وانما يلحقها النجاسة العينية
وذلك يزول بالغسل فيستوى في هذا الحكم اواني المسلمين والمشركين الا
ان المشركين لا ينعمون غسل الاواني فينبغي للمسلمين ان يعيدوا الغسل
ولا ياتعن المشركة على ذلك * وان لم يفعل واخذ بالظاهر فلا بأس به لان الاصل
في الاواني الطهارة ولكن الغسل اقرب الى الاحتياط لما روى عن ابى ثعلبة
الخشني رضي الله عنه انه قال يا رسول الله انا ناتي ارض المشركين افناكل في آيتهم
قال فان لم نجدوا منها بدا فاغسلوها ثم كلوا فيها) وبقى الحديث قد بيناه في كتاب
الصيد * وسئل الحسن رحمه الله عن آية المجوس وصحافهم وبرمهم هل يطبخ
فيها وان ادم فيها فقال للسائل انها غسلا ثم طبخ فيها وادم * وعن ابن سيرين

باب آية المشركين وذبا عنهم وطعامهم

ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يظهرون على المشركين
فياكلون في آيتهم ريشربون وعن حذيفة رضى الله عنه انه اتى باطية (١) قد
شرب فيها خمر فامرهم افعلت ثم شرب فيها فهذه الاثار تدل على صحة ما ذكرنا
قال* (ولا بأس بنظام النصارى واليهود من الذبائح وغيرها لقوله تعالى
وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم* ولا بأس بطعام المجوس كله الا الذبيحة
لقوله صلى الله عليه وآله وسلم سنو ابا لجوس سنة اهل الكتاب غير ناكح
نسائهم ولا آكلي ذبائحهم)*

﴿ وهذا ﴾ لان المجوس يدعون الاثنين فلا يصح منهم تسمية الله تعالى على
الخلوص فهو شرط حل الذبيحة واهل الكتاب يظهرون التوحيد وان كانوا
يضمرون في ذلك شركا

﴿ وروى ﴾ (عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال لا بأس بطعام المجوس الا
الذبيحة* وعن سويد غلام سلمان قال اتيت سلمان رضى الله عنه يوم هزم الله اهل
فارس بسلة وجد فيها خبز وجبن وسكين فجعل يطرح لاصحابه من الخبز
ويقطع لهم من الجبن فياكلون وهم مجوس فمرفنا انه لا بأس بطعامهم ما خلا
الذبيحة)* وفيه دليل انه لا بأس للقائمين بان يتناولوا من طعام القنينة قبل القسمة
﴿ وعن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى انه سئل عن شواريز المجوس
وكواميخهم (٢) فقال لا بأس به وهذا لانه لا يستعمل فيه شئ من الذبيحة وهم

(١) الباطية بغير همز الناجو دع ابن عمرو وهي شئ من الزجاج عظيم تلاء
من الشراب ويوضع بين الشرب غرفون منها ١٢ المغرب* (٢) (الشواريز)
جمع شير ازفوا للبن الرائب اذا امتخرج منه ماءه (والكواميخ) جمع
كامخ تعريب كامه وهو الردي من المرى ١٢ المغرب

بأس بنظام النصارى واليهود

بأس بنظام المجوس الا الذبيحة

في اصلاح الاطعمة فيما سوى الذبيحة كالمسلمين * وسئل النبي عن
الاكل مع المجوس وهو زمزم (١) فقال كل من طابم المجوس ولم يمرض لما
سأله السائل (وهذا الاثر المروي عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى عماله يأمروهم
ان ينعوا المجوس من الزمزمة اذا اكلوا * ولكنه ارشاد ذولا جل عقد الذمة
تركهم وما هو اعظم من ذلك من شرب الخمر وتناول الخنازير فلهذا لم يمرض
الشعبي لهذا الجانب وافتي له بتناول طعام المجوس يعني ما خلا الذبيحة * وعن
ابراهيم رحمه الله تعالى لما فتح اصحابنا السواد اكلوا من خبهم *

وقد ذكر في الواقدي في المغاذي انهم ظفروا بمطبخ كسري وقد ادركت
القدور وظنوا ان ذلك صبيغ فجعلوا يلطخون لحاهم بذلك فقل انه ما كول
فاكلوا من ذلك حتى اغموا * ولكن الظاهر ان مدوره كانت لا تخلو عن اللحم
فانما يحمل على انه اكل تناول من ذلك بعض الاعراب الذين لا معرفة لهم
بالاحكام ولا يستدل بفعل امثالهم على الجواز .

ثم ذكر (عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه سئل عن ذناب
النصارى من اهل الحرب فلم يربها باسا وكره تزويج نسائهم * وانما كره
ذلك مخافة انه يبقى له نسل في دار الحرب فاما ان يكون حراما عنده فلا
واستدل على هذا الحديث بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتب الى
مجوس هجر يدعوهم الى الاسلام فن اسلم قبل منه ومن لم يسلم ضربت عليه
الجزية في ان لا يؤكل لهم ذبيحة ولا ينكح منهم امرأة) فكانه استدل بتخصيص
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المجوس بذلك على انه لا بأس بنكاح نساء

(١) زمزم المجوس تكلف الكلام عند الاكل وهو مطابق فيه ومنه وأهوه

عن الزمزمة ١٢ المغرب

اهل الكتاب من اهل الحرب فانه يبنى هذا على ان المذهب حجة ويأتي بيان ذلك في موضعه *

﴿ ثم بين ﴾ (انه كما لا يحل له ان يطأ المجوسية بالنكاح لا يحل له ان يطأها بملك اليمين لان حل الوطى يبنى على ملك المتعة) وذلك لا يثبت للمسلمين على المجوسية بسبب ملك اليمين كما لا يثبت بسبب النكاح * (فاما الصابئون) على قول ابي حنيفة رحمه الله يحل اكل ذبايحهم ومناكحة نساءهم ويكره ذلك وعند ابي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا يحل ذلك وهم بمنزلة المجوس * وهذا الاختلاف في ان الصابئين منهم فوقع عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى انهم صنف من النصارى يقرؤون الزبور وهذا هو الذي يظهر منه من اعتقادهم ووقع عند ابي يوسف ومحمد رحمهما الله انهم يبدون الكواكب ويعتقدون ان الكواكب آلهة وهذا هو الذي يضمرونه من اعتقادهم ولكنهم لا يستجيزون اظهار ما يعتقدون قط بمنزلة الباطنية فبنى ابو حنيفة رحمه الله الجواب على ما يظرون وهما ينسأ على ما يضمرون وعلى ذلك هم بمنزلة المجوس او شر منهم والله الموفق *

﴿ باب الاسلام ﴾

﴿ ذكر ﴾ (عن الحسن رحمه الله عليه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الابحقة وحسابهم على الله قال فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يقاتل عبدة الاوثان وهم قوم لا يوحّدون الله فن قال منهم لا اله الا الله كان ذلك دليلاً على اسلامه) *

﴿ والخاصل ﴾ انه يحكم باسلامه اذا اقر بخلاف ما كان معلوماً من اعتقاده لانه لا طريق الى الوقوف على حقيقة الاعتقاد لنا فستدل بما نسمع من اقراره على

﴿ تعريف الصابئين واكل ذبايحهم وتزويج نساءهم ﴾

﴿ باب الاسلام ﴾

اعتقاده فاذا اقر بخلاف ما هو معلوم من اعتقاده استدللنا به على انه بدل اعتقاده
وعبد الاوثان كانوا يقرؤن بالله تعالى قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله * ولكن كانوا لا يقرؤن بالوحدانية قال الله تعالى واذا
قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون * وقال تعالى فيما اخبر عنهم اجعل الالهة
الها واحداً ان هذا شئ عجاب * فن قال منهم لا اله الا الله فقد اقر بما هو مخالف
لاعتقاده فهذا جمل ذلك دليل ايمانه فقال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
لا اله الا الله * (وعلى هذا المأوىة وكل من يدعى الهيني اذا قال واحد منهم
لا اله الا الله فذلك دليل اسلامه فاما اليهود والنصارى فهم يقولون لا اله الا الله
فلا يكون هذه الكلمة دليل اسلامهم وهم في عهد رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كانوا لا يقرؤن رسالته فكان دليل الاسلام في حقهم الاقرار بان
محمد رسول الله على ما روي انه دخل على جاره اليهودي يعوده فقال اشهدان
لا اله الا الله واني محمد رسول الله فنظر الرجل الى ابيه فقال له ابوه اجب
ابا القاسم فشهد بذلك ومات فقال صلى الله عليه وآله وسلم الحمد لله الذي عتق
بنى نعمة من النار ثم قال لاصحابه لو (ا) اخاكم * قال * فاما اليهودي بلال العراق
فانهم يشهدون ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ولكنهم يزعمون انه رسول
الى العرب لا الى بنى اسرائيل ويتمسكون بظاهر قوله تعالى هو الذي بعث في
الامين رسولا منهم * فن يقر منهم بان محمداً رسول الله لا يكون مسلماً حتى يتبرأ
من دينه مع ذلك او يقر بانه دخل في الاسلام حتى اذا قال اليهودي والنصراني
انه لم او اسلمت لا يحكم بالاسلام لانهم يدعون ذلك فان المسلم هو المستسلم
للحق المنقاد له وهم يزعمون ان الحق ما هم عليه فلا يكون مطلق هذا المظن في

(١) من ولي الى امرته على صيغة جمع المخاطب المذكور ١٢

حكاية عبادته صلى الله عليه وآله وسلم اليهودي واسلامه عند الموت

حقهم دليل الاسلام حتى يتبرأ عن دينه مع ذلك وكذلك او قال برئت من
اليهودية ولم يقل مع ذلك دخلت في الاسلام فانه لا يحكم بالاسلام لانه يحتمل
ان يكون تبرأ من اليهودية ودخل في النصرانية فان قال مع ذلك دخلت في
الاسلام فيثبت نزول هذا الاحتمال *

وقال بعض مشائخنا اذا قال دخلت في الاسلام يحكم بالاسلام وان لم يتبرأ
مما كان عليه لان في لفظه ما يدل على دخول حادث منه في الاسلام وذلك غير
ما كان عليه فتضمن هذا اللفظ التبري مما كان عليه * واما المجوسى اسلمت
او اناسم يحكم بالاسلام لانهم لا يدعون هذا الوصف لانفسهم ويعمدونه
شتمية بينهم يشتم الواحد منهم به ولده فيكون ذلك دليل الاسلام في حقه *
وذكر (عن الحسن ان رجلا سأل فقال يا ابا عبد الله قدمت سفينة من الهند
فاشترت منها عاجلة مسبية فجئت بها الى منزلي فالتت افانبتها ام اغسلها
واصلي عليها فقال سبحان الله لا يل اغسلها تم كفنها تم صل عليها فانها قد دخلت
في الاسلام)

وتأويله في الصغيرة فانها اذا سبئت وليس معها واحد من ابويها فانه
يحكم بالاسلام تبع الدار الاسلام اذا دخلت فيها فاما الكبيرة التي قد عقلت
الكفر لا يحكم بالاسلام فلا يصلي عليها اذا ماتت قبل ان تصف الاسلام لان
الصلاة على الميت من حق المسلم على المسلم لاجل ايمانه ولكن يصنع بها ما سوى
الصلاة من الغسل والتكفين - سنة الموت من نبي آدم عليه السلام الا ترى الى
ما روى ان عليا رضى الله عنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين
مات ابو طالب فقال ان عمك الضال قد مات فقال اذهب فاغسله وكفنه وواره
وذكر (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا قال له مات امي وهي

الضغيرة اذا سبئت يحكم بالاسلام تبع الدار الاسلام

انواع جنازة المهرانية

نصرانية اتبع جنازتها قال اتبع جنازتها وادفنها ولا تصل عليها * وبه تقول اذا لم يكن لها ولد كافر يقوم بدفنها فانه يتبني للولد المسلم ان يقوم بذلك ولا يتركها جزرا للسباع (١) فقد امر بالا حسان الى والديه وان كانا مشركين وبالمصاحبة معهم بالمعروف لقوله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفا * وليس من الاحسان والمعروف ان يتركها بعد الموت جزرا للسباع * فلما اذا كان هناك من يقوم بذلك من اقاربها المشركين فالاولى للمسلم ان يدع ذلك لهم ولكن يتبع الجنازة ان شاء على ما روي ان الحارث بن ابي ربيعة ماتت امه نصرانية فتبع جنازتها في رهط من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم * الا انه اذا كان مع الجنازة قوم من اهل دينه فابتغى للمسلم ان يمشي ناحية منهم ولا يخاطبهم فيكون مكثرا سواد المشركين او يمشي امام الجنازة ليكون معتزلا عنهم *

﴿وذكر﴾ (عن ابراهيم رحمه الله في السبي اذا اقر بالاسلام واسلم ثم مات قبل ان يصلي قال يصلي عليه * وبه تقول فانه قبل ان يصلي يتم اسلامه لان الصلوة من شرائع الاسلام لا من نفس الاسلام * وعن سلمة قال سألت الشعبي عن السبي متى يصلي عليه قال اذا صلى فصلوا عليه *)

﴿وناويل﴾ هذا فيما اذا لم يسمع منه الاقرار بالاسلام ولكنه صلى مع المسلمين بالجماعة فان ذلك يوجب الحكم باسلامه عندنا لان المشركين لا يصلون بالجماعة على هيئة جماعة المسلمين واظهار ما يختص به المسلمون فملا يكون منزلة اظهار ما يختص به المسلمون قولاً فيصير به مسلماً حتى اذا رجع عن الاسلام ضربت عنقه ان كان رجلاً واما اذا صلى وحده لم يحكم باسلامه

(١) جزر السباع اللحم الذي ناكه وكاله من الجزر جمع جزرة هي الشاة

الافى رواية رواها داود بن رشيد (١) عن محمد انه اذا صلى الى قبله المسلمين يحكم
باسلامه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من استقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فله مالنا
وعليه ما علينا * فاما اذا اجام او ادى الزكوة او حج لم يحكم باسلامه في ظاهر
الرواية * وفي رواية داود بن رشيد عن محمد قال اذا حج البيت على وجه الذى
يفعله المسلمون يحكم باسلامه لانه ظهر منه فعل ما يختص به المسلمون فيجعل
ذلك دليلا على اسلامه والله الموفق *

باب الجهاد مع الامراء

ذكر (عن مكحول انه قال في مرضه الذى مات فيه حديث كنت اكتبكموه
لولا ما حضرني من امر الله ما حدثتكم به) اى لولا ما اخاف من وعيد كتمان العلم
على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم من كتبتم علما عنده الجهم يوم القيامة بلجام من
النار - وقال تعالى لتبينه للناس ولا تكتُمونه *

(ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تكفر وا اهل ملتكم وان
عملوا الكبائر * الصلوة مع كل امام * الصلوة على كل ميت * الجهاد مع كل امير) *
(وهو دليل لاهل السنة والجماعة ان مرتكب الكبائر لا يكفر بارتكابه
الكبائر ولا يخرج من الايمان قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون
لعلكم تفلحون * ولا شك ان مرتكب الكبائر داخل في جملة من دعاهم الله الى
التوبة في هذه الآية وقد ساءهم مؤمنين وهو دليلنا على مالك في جواز الاقتداء

(١) داود بن رشيد مصغر الهاشمى مولا هم ابو الفضل الخوارزمي نزيل بغداد
(عن) اسمعيل بن جعفر وهشيم والوليد بن مسلم وخلق (وعنه) مسلم والبخاري
عن رجل فر د حديث واود داود بن ماجه * قال الدار قطنى ثقة نبيل * قال البخاري
وفي سنة تسع وثلاثين ومائتين رحمة الله عليهم اجمعين ١٢ خلاصه

من من صلى الى قبله المسلمين يحكم باسلامه * باب الجهاد مع الامراء * لا تكفر وا اهل ملتكم
من من استقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فله مالنا وعليه ما علينا * من كتبتم علما الجهم يوم القيامة بلجام من النار

بالفاسق فان قوله مع كل امام اى فاسقا كان او عدلا كما قال في حديث آخر
صلوا خلف كل بر وفاجر * وكذلك الصلوة على كل ميت فاسقا كان او عدلا
بعد ان يكون موثقا غير باغ * وكذلك قوله الجهاد مع كل امير اى عاد لا كان
او جائرا فلا ينبغي للغازي ان يمتنع من الجهاد معه ويجوز الامير لا ينقطع طمع
الغزاة في النصرة جاء عن ابن مسعود رضى الله عنه موقوفا عليه ومرفوعا الى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر *

(قال) مكحول وخصلتان من رأيي لم اسمع فيهما من رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم علي بن ابي طالب وعثمان بن عفان لا تذكر وهما الاخير
تلك امة قد خات لها ما كسبت واكيم ما كسبتهم ولا تسئلون عما كانوا يعملون

(والحديث) في الكف عن الصحابة الاخير مشهور عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال صلى الله عليه وآله وسلم الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا فمن
احبهم فقد احبني ومن آذاهم فقد آذاني *

(وخص) مكحول الختتين بالذكور لانه كان يسمع من بعض اهل الشام فيهم
ما يكرهه فلهذا خصهما بالذكر في وصيته ثم سمي عليا اولاهم هكذا فيما حكاه
نوح بن ابي مريم عن ابي حنيفة رضى الله عنه فانه قال سألت عن مذهب اهل
السنة فقال ان تفضل ابابكر وعمر ونحب عليا وعثمان * وروى المسح على الخفين
ولا تكفر احدا من اهل القبلة * وتو من بالقدرة * ولا تنطق في الله بشي * ومن
الناس من يقول قبل الخلافة كان علي مقدما على عثمان وبعد الخلافة عثمان
افضل من علي رضى الله عنهما *

(فاما) المذهب عندنا ان عثمان افضل من علي رضى الله عنهما قبل الخلافة وبعد
كما روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ابو بكر خليفة

صلوا خلف كل بر وفاجر

عقائد اهل السنة والنور لقول الامام ابي حنيفة رضى الله عنه

بمدى في امتي * وعمر حبيبي * وعثمان مني * وعلي اخي وصاحب لوائي * فتفضلهم
على الترتيب الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * ولم يرد ابو حنيفة
بما ذكر تقديم علي على عثمان ولكن مراده ان محبتهما من مذهب اهل السنة
فالواو عنده لا يوجب الترتيب وانما ذكر مكحول عليا اولاً لانه كان امام اهل
الشام واهل الشام في ذلك الوقت كان يقع بعضهم في علي رضي الله عنه فلهذا
قدمه في الذكر حتى يزجر - عن ذلك *

(وعن مجاهد - قال قلت لابن عمر رضي الله عنهما ما تقول في الغزو فقد صنع
الامراء ما قد رأيت قال ارى ان تغزوا فانه ليس عليك مما احذوا شي *) يعني
ما احذوا مما تكرهه (وقد روى) انه لما ولي يزيد بن معاوية قال ابن عمر ان يكن
خير اشكرنا وان يكن بلا صبر ناتم قرأ قوله تعالى فان تولوا فاعنا عليه ما حمل وعليكم
ما حملتم الآية)

وعن جماعة * من الصحابة رضي الله عنهم قالوا اذا عدل السلطان فملي الرعية
الشكر وللسلطان الاجر واذا جار فملي الرعية الصبر وعلى السلطان الوزر * فهذا
كله لبيان انه لا ينبغي ان يترك الجهاد بما يضعه الامراء من الجوز والفول *
(قال (١) فاذا اردت ذلك فاجمل طريقك علي ففررت بالمدينة فقال اني احب
ان اعينك في وجهك هذا بطائفة من مالي قلت اذا لا اقبل اني رجل قد وسع
الله علي قال ان غناك لك اني احب ان يكون طائفة من مالي في هذا الوجه
فانطلق يلتمس القرض فلم يجد احدا يقرضه فقال اتخافون ان لا اقضيكم ثم
كتب الى قيم له بالشام ان يدفع اليه دنانير قد سماها الستمين بها على وجهي)

وفيه * دليل على انه لا ينبغي للغازي وان كان غنياً ان يمنع من قبول المال
اذا علم ان المعطي يطيئه من حلال على وجه الرغبة في الجهاد بالمال لان الامتناع

محبته علي وعثمان رضي الله عنهما من مذهب اهل السنة * اذا عدل السلطان فملي الرعية والشكر وللسلطان الاجر *

عن قبول ذلك في صورة المنع مما هو طاعة وذلك لا يحل *
 (قال (١) فانطلقت فلم ازل مرابطا في جزيرة من البحر بسنين ثم بدأ بمض
 امراء المؤمنين ان يخرج تلك الجزيرة ويخرج اهلها منها فوالله لكأما جيتي
 بني سيبا حيث رجعت الى اهلتي * وانما شق عليه ذلك لانه انقطع عنه ثواب
 المرابطين حين رجع الى اهلته)

﴿ وهكذا ﴾ ينبغي ان يكون ناسف المؤمن على ما ينقطع عنه من الثواب
 ﴿ ثم ﴾ (استدل على انه لا يترك الجهاد بحور الامراء بقوله صلى الله عليه وآله
 وسلم الجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر عصابة من امتي الدجال
 لا يصده جور جار ولا عدل عادل * ولحديث سليمان بن قيس حيث قال قلت
 لجابر رضي الله تعالى عنه ارأيت ان كان علي امام جائرا قاتل معه اهل الضلالة
 والشرك قال نعم عليه ما حمل وعليكم ما حملتم وان تطيموه تهتدوا * ولحديث
 انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصل
 الاسلام ثلاثة الكف عمن قال لا اله الا الله ان تكفر به بذنب
 ولا تخرجوه من الاسلام بممل والجهاد ماض منذ بعثني الله حتى يقاتل آخر
 عصابة من امتي الدجال والايان بالاقدار كلها) *

﴿ يعني ﴾ ما ذكره في الحديث المشهور حين سأل جبرئيل عليه السلام ما الايمان
 الحديث (الى ان قال) والقدر خيره وشره من الله * وفي حديثه عمر بن شبيب
 عن ابيه عن جده قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبل
 ابو بكر وعمر رضي الله عنهما ومع كل واحد منهما فئام من الناس فسلما على
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرد عليهما السلام ثم قيل يا رسول الله فيهما تكلما
 في القدر فقال ابو بكر رضي الله عنه الحسنات من الله والسيئات منا * وقال عمر

رضى الله تعالى عنه الحسنات والسيئات كلها من الله فأتبع طائفة من الناس بابا بكر وطائفة عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساقضى بينكما بما قضى به اسرافيل بن جبرئيل وميكائيل فان جبرئيل قال مثل ما قلت يا عمر وميكائيل قال مثل ما قلت يا ابا بكر ثم قال انا اذا اختلفنا اختلف اهل السماء واذا اختلف اهل السماء اختلف اهل الارض فلنتجأكم الى اسرافيل فقضى بينهما بان القدر خيره وشره من الله * وهذه قضائى بينكما يا ابا بكر لو شاء الله ان لا يمضى ما خلق ابليس فهذا هو الاصل لاهل السنة في الايمان بالقدر ولا يظن بميكائيل وابي بكر بما نفيا تقدير الشر من الله تعالى الاخير الان طالب الصواب بالدليل في زمان الطاب قبل ان يستقرر ايه جاهد في الله حق جهاده *

﴿ باب من يحل له الخمس والصدقة ﴾

﴿ وذكر ﴾ (عن عطاء ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تحل الصدقة لغنى الا الخمسة الغازي في سبيل الله والعامل عليه والغارم ورجل اشتراها عالة ورجل له جار مسكين يصدق على هذا المسكين فاهدى الى الغنى * واخذ اهل المدينة بظاهر الحديث فقالوا يحل اخذ الصدقة للغازي وان كان غنيا والغارم اذا كان غرمة لا صلاح ذات البين وان كان غنيا (ولكن) تاويل الحديث عندنا اذا كان الغازي غنيا في اهله وليس بيده مال حيث هو فحينئذ لا باس له ان ياخذ من الصدقة ما يتقوى به * وكذلك الغارم اذا كان ماله غائبا عنه او دينا على ظهروا رجال لا يقدر على اخذه فها حينئذ بمنزلة ابن السبيل فاما من يكون ماله محضه وذلك فوق ما عليه من الدين بقدر نصاب لا يحل له اخذ الصدقة نقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل الصدقة لغنى * واما العامل فما ياخذ عمالة وليس بصدقة في حقه فغناه لا يمنعه من اخذه والمشتري من الفقير اعما ياخذ

﴿ القدر خيره وشره من الله تعالى ﴾ ﴿ باب من يحل له الخمس والصدقة ﴾

ميماعوضا عن ماله والذي اهدى اليه المسكين انما ياخذ هدية لا صدقة
على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم في حديث بريرة رضي الله عنها هي لها صدقة
ولنا هدية * (وذكر) (عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رجلا سأل عن
التهلكة اهو الرجل اذا ما التقى الجمعان فحمل فقاتل حتى يقتل فقال لا ولكنه
الرجل يذنب ثم لا يتوب وهو المراد بمعنى قوله تعالى ولا تقاتلوا بايديكم الى
التهلكة) *

(فوق) عند السائل ان من حمل على جماعة من الاعماء يكون ملقيا نفسه
في التهلكة فيبين له البراء بن عازب ان الملقى نفسه في التهلكة من يذنب ثم لا يتوب
فانه يصير مرتبنا بصنيعه فاما من حمل على العدو فهو يسمى في اعزاز الدين
ويتمرض للشهادة التي تستفيد بها الحياة الابدية كيف يكون ملقيا نفسه في
التهلكة ثم بين المذهب فقال لا بأس بان يحمل الرجل وحده وان ظن انه يقتل
اذا كان يرى انه يصنع شيئا يقتل او يجرح او يهزم فقد فعل ذلك جماعة من
الصحابة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم احد ومدحهم
على ذلك * وقيل لابي هريرة الم تر ان سعد بن همام لما التقى الصفان حمل
فقاتل حتى قل (١) والقي بيده الى التهلكة فقال كلا ولكنه تناول آية من كتاب الله
وهو قوله تعالى ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله *
فاما اذا كان يعلم انه لا ينكى فيهم فانه لا يحل له ان يحمل عليهم لانه لا يحصل
بحملته شيء مما يرجع الى اعزاز الدين ولكنه يقتل فقط وقد قال الله تعالى
ولا تقتلوا النفسكم) وهذا بخلاف ما اذا اراد ان ينهي قوما من فساد المسلمين
عن منكر وهو يعلم انهم لا يمتنعون منه وانهم يقتلونه فانه لا بأس له بالاقدام
على ذلك وهو المزمعة وان كان يجوز له ان يترخص بالسكوت لان القوم

هنالك يتمددون ما يصرهم به فلا بد من ان يكون فعله مورا في باطنهم فاما الكفر اذ غير معتقدين لما يدعوا اليه فالشرط ان يكون حملته بحيث ينكئ فيهم ظاهرا فاما اذا كان لا ينكئ لا يكون مفيدا فيها هو المقصود فلا يسهل الاقدام عليه والله الموفق *

باب ما يجب من طاعة الوالي وما لا يجب

(واذا دخل المسكر دار الحرب للقتال بتوفيق الله تعالى فامرهم اميرهم بشي من امر الحرب فان كان فيها امرهم به منفعة لهم فليطيعوا ان يطيعوه لقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) *

والمراد بالامراء عند بعض المفسرين والعلماء عند بعضهم واما ما يجب طاعة الامراء فيما يأمرون به لانهم يأمرونهم بما فيه منفعة للناس في امر دينهم وكذلك ان امرهم بشي لا يدرون يستفهمون به ام لا فليطيعوا ان يطيعوه لان فرضية الطاعة بآية بص مقطوع به وما ترددهم من الرأي في ان ما امر به منتفع او غير منتفع به لا يصح معارض النص المقطوع به (وقد يكون طاعة الامير في الكف عن القتال خيرا من القتال وقد يكون الظاهر الذي يعتمد عليه الجند لهم على شي والامر في الحقيقة بخلاف ذلك عند الامير ولا يرى الصواب في ان يطلع على ماهو الحقيقة عامة الجند فلهذا كان عليهم الطاعة ما لم يأمروهم بما يخافون فيه الهلكة وعلى ذلك اكثر رأي جماعتهم لا يشكون في ذلك فاذا كان هكذا فلا طاعة له عليهم لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق * (وفي حديث) علي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وامر عليهم امير افقضب عليهم اميرهم فاجتمع اراؤا وقال قد امرتم بطاعتي فاقسموها فنهزم من قال نذاهوا ومنهم

باب ما يجب من طاعة الوالي وما لا يجب
والامراء عند بعض المفسرين والعلماء عند بعضهم
والمراد بالامراء عند بعض المفسرين والعلماء عند بعضهم
والامراء عند بعض المفسرين والعلماء عند بعضهم

من قال لا ندخلها فانا مسلمنا فرار امنن النار فلما رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اخبروه بذلك فقال لودخلوها ما خرجوا منها ابدا عا الطاعة في الممر وف لا في المنكر *

هو ومعنى ﴿ قوله صلى الله عليه وآله وسلم ما خرجوا منها أي يقولون منها الى ناو جنهم ثم اكبر الرأي فيما لا يمكن الوقوف على حقيقة منزلة الحقيقة ﴾ (فاذا كان عند هم انهم لو اطاعوه هلكوا كان امره اياهم بذلك قصدا منه الى اهلاكم واستخفافهم وقد ذم الله الطاعة في ذلك فقال فاستخفف قومه فطاعوه انهم كانوا اقوما فاسقين * وان كان الناس في ذلك الامر مخافين فمنهم من يقول فيه الملكة ومنهم من يقول فيه النجاة فليطيعوا الامير في ذلك) لان الاجتهاد لا يعارض النص ولان في الامتناع من الطاعة فتح لسان الاثمة عليهم وفي اظهار الطاعة قطع ذلك عنهم فعلمهم ان يطيعوه - (الا ان امرهم بامر ظاهر لا يكا يخفي على احد انه ملكة او امرهم بعضية خفية لا طاعة عليهم في ذلك ولكن ينبغي لهم ان يصبروا ولا يخرجوا على اميرهم بحديث ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من اتاه من اميره ما يكرهه فليصبر فان من خالف المسلمين قيد شبر ثم مات ميتة الجاهلية *

واستدل بما روي (ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين فتح مكة بعث خالدا الى بني جذيمة فقال لهم بعدما سمع الاذان منهم وبعدوا وضوء السلاح فامرهم فاسروا ثم قال ليقتل كل رجل منكم اسيره فاما بنو سليم فقموا ذلك واما المهاجرون والانصار فغفلوا سبيل اسراهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد ثلاث مرات ثم ارسل عليا رضي الله عنه فودى لهم ما اصابه خالد من قليل او كثير وقدم مدح رسول الله

الاجتهاد لا يعارض النص

قال من اتاه من اميره ما يكرهه فليصبر

صلى الله عليه وآله وسلم المهاجرين والانصار على ما صنعوا من تخليته سبيل
الاسرى)*

﴿فمر فنا﴾ انه لا طاعة للامير على جنده فيها هو معصية ولا فيما كان وجه الخطاء
فيه بينا فاما فيما سوى ذلك ينبغي لهم ان يطيعوه لئلا يفشلوا ولا يتنازعوا كما
قال الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا*

﴿وقال﴾ (وينبغي ان يؤمر على الجند الـ قل الفاضل الـ بالم الحرب الرفيق)*
﴿وقد بينا﴾ هذا فيما تقدم فنقول (فمن يكون هكذا فهو موضع الامارة عربيا
كان او مولى او غيرهم اقوله عليه الصلوة والسلام اسمعوا واطيعوا ولو امر
عليكم عبد حبشي مجدع ما اقام فيكم كتاب الله عز وجل)*

﴿وفيه﴾ حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عليكم بالسمع والطاعة لكل من يؤمر عليكم مالم يأمركم بالمنكر فى المنكر لا سمع
ولا طاعة *

﴿قال﴾ (واذا نادى منادى الامير ان يكون فلانا وجنده فى الميمنة وفلان
وجنده فى المقدمة وفلان وجنده فى الميسرة وفلان وجنده فى الساقة فلا ينبغي
لاحد ان يترك الموضع الذى امر به بالكون فيه لان هذا من التدبير الحسن
فى امر الحرب فاما يظن فائده بالطاعة فان عصاه عاص فليقدم اليه الامير
ينى لا ينبغي له ان يعاقبه فى المرة الاولى لان هذه عثرة منه)*

وقال صلى الله عليه وآله وسلم اقبلوا ذوى الهيات عثراتهم ولكن يتقدم
اليه والى الجند جميعا اليه وذهب من خالف امره به بذلك فيكون ذلك انذارا منه*
(وقال صلى الله عليه وآله وسلم قد اعذر من انذر)*

﴿وبان﴾ هذا فى قوله تعالى وقد قدمت اليكم باوعيد* فان عصاه عاص بمد

حكم طاعة الامراء

قد اعذر من انذر

ذلك من غير عند رفا الحسن اذ به في ذلك ليكون ذلك فظاماله و زجر الفير
عن اساءة الادب لمخالفة امره فان امتناع الناس مما لا يحل بمخافة العقوبة
اكثر من امتناعهم خوفا من الله تعالى وبه ورد الا ن قال صلى الله عليه وآله
وسلم ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن *

(وان ادعي عذر ايتذره وحلف على ذلك فلا سيل له عليه لانه اخبر بخبر
محتمل للصدق واكد ذلك بيمينه فينبغي ان يكف عنه اذ ليس هاهنا
خصم ينازعه في ذلك) وانما لا يحمل اليمين في جانب المدعى في الخصومات
لان الخصم ينازعه في ذلك والشرع جعل اليمين في جانب المنكردون المدعى *
(واذا نادى منادى الاميران الساقة غدا على اهل الكوفة فلا يتخلفن رجل من
اهل الديوان ولا من المطوعة لانهم جميعا رعيته حين خرجوا للجهاد تحت
رأته فعليهم طاعته الا ان يكون الامر المشهور انه اذا نادى بهذا يريد به اهل
الديوان خاصة فينشد الثابت بالعرف كالثبات بالنص * وان كان رجل من
اهل الكوفة ديوانه مع اهل البصرة فهو مع اهل ديوانه وليس مع اهل بلده)
﴿ لان امره ﴾ هذا راجع الى الجهاد وفي الجهاد انما يجتمعهم الديوان لا البلدة
لان مراده من هذا الامر ان ينضم بعضهم الى بعض في العناصر وتناسر
اهل الديوان بالديوان ولهذا يتعاقبون به *

(ولو نادى المنادى الساقة غدا على اصحاب الخيل فهو على نحو ما ذكرنا وينبغي
لاصحاب البراذين ان يكونوا مع اصحاب العرب في ذلك لان كلهم من الخيل
قال الله تعالى والخيل والبغال والحمير الى ان قال الله تعالى ومن رباط الخيل * ولما
سئل سعيد بن المسيب عن صدقة البراذين قال او في الخيل صدقة فصحاب
البراذين في ذلك مع اصحاب العرب الا ان يكون المعروف من ذلك انهم

الديوان بالديوان كالنصارى

اذ انادوا بذلك يريدون اصحاب العراب خاصة لانها اسرع في الطلب والحرب فحينئذ يكون الامر على ما اراد لان الثابت بالعرف كالثابت بالنص وان قال الميمنة غدا على اهل المصيطة فكان رجل من اهل الكوفة سكن المصيصة فان كان اتخذها منزلا فهو من اهل المصيصة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من تأهل ببلدة فهو من اهلها *

ولان من يكون ساكنا في بلدة مقيما بها يعد في الناس من اهلها الا ترى اننا اذا عددنا قهلاء الكوفة ذكرنا في جملتهم النخعي والشعبي واباحنيفة رحمهم الله تعالى وهم ما كانوا من اهل الكوفة في الاصل ولكنهم سكنوها وان كان لم يتخذ المصيصة مسكنا فلا يدخل في هذا النداء الا ان يكون ديوانه مع اهل المصيصة فحينئذ يتناول النداء باعتبار انضمامه الى اهل المصيصة في الديوان فان شهد العدو الى الساقة فلا بأس بان يعيهم اهل الميمنة والميسرة اذا خافوا عليهم لانهم تواعدهوا النصره حين اجتماعهم وعلى محاربة المشركين ومن لا يبين غيره لا يمينه غيره عند حاجته وفي ترك التعاون من ظهور العدو عليهم فاذا ظهر العدو على الساقة يقصدون اهل الميمنة والميسرة من ذلك الجانب فعليه ان يدفعوا عن انفسهم بالدفع عن اخوانهم *

قال فان كان ذلك يخل بمرأيتهم فلا ينبغي لهم ان يفعلوا لان الامام فرض اليهم حفظ ذلك عينا فيحرم عليهم تضييع ذلك والاشتغال بحفظ ما هو مفوض اليهم غيرهم وان امرهم الامام ان لا يبرحوا من مراكزهم ونهى عن ان يعين بعضهم بعضا فلا ينبغي لهم ان يعصوه وان آمنوا من ناحيتهم وخافوا على غيرهم لان طاعة الامام فرض عليهم بدليل مقطوع به وما يخافونه موهوم على ما قيل اكثر ما يخاف لا يكون *

من تأهل ببلدة فهو من اهلها

ما اكثر ما يخاف لا يكون

(والاصل فيه ماروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم امر الرماة يوم احدان
يقوموا في موضع ولا يبرحوا من مراكزهم فلما نظروا الى المشركين وقد
انهزموا ذهابا يطلبون الغنيمة فكأنات هزيمة المسلمين من حاجتهم) كما قال الله
تعالى حتى اذا فشلتهم وتنازعتهم في الامر وعصيتهم من بعد ما اراكم ما يحجبون * .
﴿ قال ﴾ وان خرج عاج من المشركين بين الصفين فيدعرك الي البراز فلا بأس
بان يخرج اليه رجل من المسلمين من غير ان يستاذن من الامام في ذلك) *
﴿ لان دلالة ﴾ الاذن في المبارزة كصريح الاذن وتبوية الصفوف كان
للقاتل فذلك دلالة الاذن في المبارزة ما لم ينههم فانهم اهم فليس ينبغي لهم
ان يخرجوا لان الدلالة تسقط اعتبارها عند التصريح بخلافها كقدم المائدة
بين يدي الغير اذا نهى عن الاكل *

﴿ وقدر وينا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن القتال في بعض ايام خيبر
فقاتل رجل فقتل فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل الجنة للماصي - وكذلك
ان نهى انسانا بيمينه فلا ينبغي له ان يخرج لاحتمال النظر في نهى الامام له ولا
بأس بان يخرج غيره لبقاء دليل الاذن في حقه * والاصل فيه ماروى ان عتبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة خرجوا يوم بدر يدعون الى
البراز فخرج اليهم ثلاثة من فتيان الانصار فقالوا لهم اتسبوا فانتسبوا فقالوا انتم
ان شاء قوم كرام ولكننا نريد اكفاء فامعن قريش فارجموا الى محمد وقولوا له
اخرج الينا اكفاءنا ﴾

﴿ هكذا ﴾ ذكر في المغازي وهو دليل على انه لا بأس بالخروج قبل نهى
الامام لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينكر عليهم ذلك *
﴿ وروى ﴾ محمد بن الحسن رحمه الله هذه القصة من وجه آخر فقال (فردم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين خرجوا واحب ان يكون اول القتال من اهل بيته فامر حمزة بن عبد المطلب وعلي بن ابي طالب وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم فخرجوا اليهم وفي ذلك نزل قوله تعالى هـ اذ ان خصما اختصموا في ربهم فاذا تبارز المسلم والمشرک فلا بأس بان يعين المسلمون صاحبهم ان قدروا على ذلك لان المشرک قاصد الى قتلهم كما هو قاصد الى قتل صاحبهم لو تمكن من ذلك فلهم ان يدفعوا شره لو لم يكن قاصدا اليهم كان لهم ان يقتلوه لكونه مشركا محاربا *

(وفي قصة المبارزين يوم بدر ذكر ان عليا قتل الوليد وحمزة قتل عبيدة واختلف عبيدة وشيبة ضربتين فاعان علي وحمزة رضي الله عنهما عبيدة رضي الله عنه على شية حتى قتلاه فمر فانه لا بأس به ولا بأس بان يخرج الجماعة الممتعة الى الملفة بغير اذن الوالي فيتملقون ثم يرجعون اوجود دلالة الاذن فان الامام جرحهم الى ذلك الموضع مع علمه انهم يحتاجون الى الملفة) وانه يشق عليهم استصحاب الملفة من دار الاسلام ولا يجدون في دار الحرب من يشترطه منهم ولا نه اذن لهم فيما فيه كبت وغياظ للعدو وفي اخذ الملوقة منهم تحقيق هذا المعنى *

(الا انهم لا يتمكنون من ذلك الا بعمدة فلا بأس بان يخرجوا اذا كانوا اهل منعة ولا يفرقون الا بحيث يغيب بعضهم بعضا) لانهم اذا تفرقوا بعضهم عن البعض على وجه لا يمكنه ان يستغيث به اذا حزبه امر كان معرضا عنه لاجل المال فانه لا يامن ان يجتمع عليه نفر من المشركين فيقتلوه *

(كما لا يحل للواحد والثاني ان يخرج ابتداء خوفا من ذلك الا ان يكون بالقرب من العسكر على وجه يتمكن من ان يستغيث لهم اذا حزبه امر) فكذلك لا ينبغي لهم ان يفرقوا الا على هذه الصفة *

(وان نادى منادى الامير بالنهى عن الخروج للملافة فلا ينبغي لاهل منعة ولا غيرهم ان يخرجوا) *

﴿لان دلالة﴾ الاذن بعدم بصريح النهى وربما يكون النظر فى هذا النهى الا انه ينبغي الامام ان يبعث لذلك قوما لان حاجة الجيش الى ذلك ماسة والامام ناظر لهم فاعما يتم النظر منه اذا بعث لذلك قوما *

(وينبغي ان يؤمر عليهم امير التنفق كما تمهم ويتمكنون من المحاربة مع المشركين ان اتلوا بذلك وكذلك ان خرجوا متفرقين قبل نهى الامام فهجم عليهم العدو فينبغي لهم ان يجتمعوا ويؤمر واعليهم امير انهم يقتلوا حتى يلتحقوا بالمسكر) لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الحديث الذي روينا هل امرتما قال نعم فقال قدر شئتما * وقد بينا ان المسافرين يستحب لهم ان يؤمر واعليهم امير اما ظنك فى المحاربين *

﴿وبعد ما نهى﴾ الى الناس عن الخروج اذا اصابهم ضرورة من العلف وخافوا على انفسهم او على ظهورهم فلم يجدوا ما يشترون فلا بأس بان يخرجوا فى طلب العلف لان موضع الضرورة مستثنى عن موجب الامر بدليل قوله تعالى اما اضطررتم اليه (وان قال الى لا يخرج من احد الى العلف الا تحت لواء فلان فينبغي لهم ان يراعوا شرطه فيخرجون تحت لوائهم فاذا اتوا القرى فلا بأس بان يتفرقوا فيها لطلب العلف على وجه يغيب بعضهم بعضا اذا احتاجوا اليه فاذا اتاهم العدو فليضموا الى صاحب اللواء حتى يقتلوا تحت لوائهم وان لم يكن صاحب اللواء بحضورهم فليؤمر واعليهم امير) *

﴿والحاصل﴾ انه ينبغي ان يتحرزوا عن القاء النفس فى التهلكة بأقصى ما يمكنون منه قال الله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة *

(ولا ينبغي بعد ما خرجوا ان يفارقوا صاحب اللواء الا حيث يمكنه ان يفيهم
ان استغاثوا به) لانا نعلم ان مقصود الامام من قوله لا يخرجوا الا تحت لواء
فلان ليس الخروج فقط ولكن مراده ان يكونوا تحت لوائه الى وقت انصرافه
ومن يراعى امره في شئ يراعى صفة امره *

(وكذلك لو قال منادى الامير من اراد العلف فليخرج تحت لواء فلان ولم يكن
منه نهى ولا امر غير هذا فهذا بمنزلة النهي) *

﴿وقدينا﴾ انه لنبي هذا الكتاب على ان المفهوم حجة وظاهر الحديث عندنا ان
المفهوم ليس بحجة مفهومة الصفة ومفهوم الشرط في ذلك سواء ولكنه اعتبر
المقصود الذي يفهمه اكثر الناس في هذا الموضع لان الغزاة في العام الغالب
لا يتفنون على حقائق المعلوم وان امرهم هذا اللفظ انما يقصد نهى الناس عن
الخروج الا تحت لواء فلان فجعل النهي المعلوم بدلالة كلامه كالمقصود ص عليه
وتعام يان هذه المسئلة في الاصول *

﴿وقال﴾ (ولا احب اذ انتهوا الى القرى ان يدخل القرية الرجل الواحد مل
فيها اقواما مختلفين فيقربونه ولكن يدخل عدد القرية متأهين للقتال فان كان فيها
اخذاء لم يعضهم بضال قوله تعالى خذوا حذركم فافشروا بآنا وانفروا جميعا *
وان نهى الامير المسلمين ان يقطوا الشجر او يهدموا الابنية فليس ينبغي لهم
ان يعضوه في ذلك) لان في هذا النهي احتمال معنى النظر للمسلمين وهذا
الصنيع من امر الحرب ولو نهاهم عن القتال كان عليهم ان لا يعضوه بالميات
ضرورة او مصيبة فكذلك اذا نهاهم عن هذه الخصال *

(ولو عقد الامير لواء الرجل وقال لا يخرجن معه الا ثلاث مائة فينبغي لهم
ان يطيعوه فلا يخرج الا على القدر المذكور فيه) لان الكلام المقيد بالاستثناء

يكون عبارة عن ما وراء المستثنى فيكون بهذا تصريحاً بالذهي عن الزيادة على المدد المستثنى *

(ولو صرح) بالذهي مطلقاً لم يحل لهم عصياناً فكذلك ههنا * فان خرجوا اربع مائة فاصابوا غنائم لم يحرموا الغنيمة مع اهل المعسكر وان كانوا قد اساءوا لانهم مجاهدون قاصدون الى اعلاء كلمة الله تعالى واعزاز الدين فمخالفتهم الامير لا يكون اكثر تأثيراً من مخالفتهم امر الله تعالى بار تكاب ما لا يحل فكما ان ذلك لا يحرجهم من ان يكونوا مؤمنين فهذا لا يحرجهم من ان يكونوا غزاة كيف وهذا الذهي لمعنى في غير المنهي عنه فانه ما نهى عن الخروج او القتال والاعتناء ولكن الاشفاق عليهم (فان كان قد نفلهم الربع بمد الخمس فخرجوا فاصابوا غنائم فان كانت الثلاث مائة الذين امرهم بالخروج قوم مسمين باعيانهم ميز بثلاثة ارباع الغنيمة فاعطى اولئك منها نفقهم) هكذا ذكر في بعض النسخ وهو غلط ولكن الصواب ما ذكره في بعض النسخ انه يقول الخمس من هذه الثلاثة الارباع ثم يطيبهم من ربع ما بقي نفقهم لانه هكذا شرط لهم الربع بمد الخمس وعراده مما يصيبون ومصابهم ثلاثة ارباع الغنيمة *

﴿وذكر﴾ بمد هذا هذه المسئلة وقال (تقسيم ما جاؤا به بينهم على سهام الخيل والرجال) ثم ينظر الى ما اصاب الثلاث مائة فيخرج الخمس من ذلك ثم يطيبهم نفقهم مما بقي)

﴿ووجه التوفيق﴾ انه وضع المسئلة هناك فيما اذا كان بعضهم فارساً وبعضهم راجلاً وههنا وضع المسئلة فيما اذا كانوا فرساناً كلهم او رجالاً كلهم فلهذا ميز لهم ثلاثة ارباع الغنيمة منها نفقهم وقال في موضع آخر يرفع الخمس من جميع المصاب اولاً ثم ينظر الى ثلاثة ارباع الغنيمة فيعطيه من ذلك نفقهم *

﴿ فالخامس ﴾ انه كرر ذكر هذه المسئلة في اربع مواضع في هذا الكتاب *
 واجاب في كل موضع بحواب آخر فنذكر في كل موضع ماهو صواب من
 الجواب وما هو غلط ان انتهى اليه ان شاء الله تعالى *

﴿ وقال ثم ﴾ (نظر الى الربع الباقي فوزل خمسة ثم جمع ما بقى منه الى ما بقى من
 الثلاثة الارباع) * ﴿ فخل ﴾ ذلك مع غنائم اهل المعسكر يقسمها بينهم جميعا
 على خمسة الغنيمة *

﴿ وفي بعض ﴾ النسخ يذكر (انه لا ينجس هذا الربع) فكأنه بنى ذلك على ان المائة
 العصاة منزلة المتلصصين في دار الحرب بغير اذن الامام فلا ينجس ما اصابوا وهو
 غلط فانه انما لا ينجس مصاب المتلصصين اذا لم يكونوا اهل منعة وهؤلاء كانوا
 اهل منعة بالاخصام الى الثلاث مائة فلا بد من ان ينجس ما اصابوا * وان كانت
 اثلاث مائة ليسوا اقربا باعيانهم والمسئلة بحالها فان الامام ينظر الى ثلاثة ارباع
 الغنيمة فيخرج منها الخمس ثم ينظر الى ربع ما بقى فيقسم بين الاربع مائة بالسوية
 فلا لهم لان الاستحقاق بالتفصيل يثبت لثلاث مائة منهم وليس بمضهم اولى من
 البعض فلا بد من قسمة ذلك بينهم بالسوية لاستوائهم في سبب الاستحقاق
 ثم يخرج الخمس من الربع الباقي ويجمع ما بقى منه الى ما بقى من الثلاثة ارباع
 فيقسمها بينهم وبين جميع المعسكر على سهام الخيل والرجالة كما هو الحكيم في قسمة
 الغنيمة بين الفاتحين * فان كانت المائة العصاة باعيانهم فرأى الامير ان يحرمهم
 سهمهم مما اصابوا فقسمة ما بقى بين الثلاث مائة واهل المعسكر وحرم العصاة
 (تم ولي) آخر يرى ما صنع الاول جورا مضى صنيعه ذلك ولم يردده لانه امضى
 باجتهاده فصلاجه فانه قد بدبض الفقهاء يحرم العصاة حظهم مما اصابوا
 ليكون زجرا ووطأ ملهم عن العود الى مثله ووردوا ذلك الى حرمان القاتل

الميراث بسبب جنايته *

و بيان هذا يأتي في باب احراق رجل الفال وقضاء الباقي في المجتهديات يكون نافذا لا يرد فلهذا قال لا يرد الثاني ما صنع الاول *

قال (ولا ينبغي للرجل ان يخرج الى الجهاد وله اب او ام الا باذنه) لان برهما واجب والتحرر عن عقوبتهما فرض عليه بعينه قال صلى الله عليه وآله وسلم ليعمل البار ما شاء فلن يدخل النار وليعمل العاق ما شاء فلن يدخل الجنة وقال صلى الله عليه وآله وسلم من اصبغ وادام ارضيا ن عنه فله بابان مفتوحان الى الجنة فلا ينبغي له ان يسد هذا الباب بالخروج بغير اذنها وهو لا يدري انه هل يستفهم بخروجه هو او غيره ولا يستفهم *

وذكر (عن عباس بن مرداس رضى الله عنه انه قال يا رسول الله عليك السلام اني اريد الجهاد قال لك ام قال نعم قال الزم امك فان الجنة عند رجل امك) *

وتفريع المسائل على هذا الاصل في باب بعد هذا فيؤخر بعض الكلام فيه الى ذلك الموضع *

وذكر (عن ابن الزبير قال سألت جابر رضى الله عنهم) ايتاقتل العبد بغير اذن مولاه فقال لا وبه ناخذ لان منافعه ملك المولى فلا يجوز له ان يفوتها عليه بالاستغلال بالقتال وماليتها ملك المولى فلا يجوز له ان يعترضه للتلف بالقتال الا ان يجيئ حال ضرورة المسلمين اليه بان وقع النفي عامه فحينئذ لا بأس بان يخرج لما بينا ان موضع الضرورة مستثنى من لزوم الطاعة شرعا ولانه ليس للمولى في مثل هذه الحالة ان يمنع بل يفترض عليه دفع شر المشركين بنفسه وبما يقدر عليه من ملكه فكذلك لا يجب على العبد ان يطيعه ان نهاه عن الخروج وكذلك هذا الجواب في حق الولد اذا نهاه والده في مثل هذه الحالة *

من اصبغ وادام ارضيا ن عنه فله بابان مفتوحان الى الجنة

الجنة عند رجل الام

﴿ باب قتال النساء مع الرجال وشهودهن للحرب ﴾
 ﴿ قال ﴾ (لا يعجبنا ان يقاتل النساء مع الرجال في الحرب لانه ليس للمرأة
 بنية صالحة للقتال وقد نهي صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل النساء لقوله هاه
 ما كانت هذه تقاتل فلم تقتل) ورعا يكون في قتالها كشف عورة المسلمين
 فيفرح به المشركون ورعا يكون ذلك سبباً لجرأة المشركين على المسلمين
 ويستدلون به على ضعف المسلمين فيقولون احتاجوا الى الاستعانة بالنساء على
 قتالنا فليحذر عن هذا ولهذا المعنى لا يستحب لمن مباشرة القتال *
 (الا ان يضطر المسلمون الى ذلك) فان دفع فتنة المشركين عند تحقق الضرورة
 بما يقدر عليه المسلمون جائز بل واجب *
 ﴿ واستدل ﴾ عليه بقصة خبير وقديناها وفي آخر تلك القصة (قالت ام سليم (١)
 رضي الله عنها بنت ملحان وكانت يومئذ تقاتل شادة على بطنها بشوب يارسول الله
 رأيت هؤلاء الذين فروا منك وخذلوك فلا تف عنهم ان امكنتك الله منهم
 فقال صلى الله عليه وآله وسلم يا ام سليم عافية الله اوسع فاعادت ذلك ثلاث
 مرات وفي كل ذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عافية الله اوسع)
 ﴿ وفي المغازي ﴾ يذكر انها قالت الاتقاتل يارسول الله هؤلاء الفرارين
 فقتلنا المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عافية الله
 اوسع * واية حاجة الى قتال النساء من هذه الحاجة حين فروع رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم واسلموه *

(١) ام سليم بنت ملحان خالدة الانصارية والدة انس بن مالك قال اسمها سلهة
 اورميلة اورميشة او مليكة او ايسية وهي العميصاء او الرميضاء اشتهرت بكيتها
 وكانت من الصحابيات الفاضلات ماتت في خلافة عثمان رضي الله عنهم ١٢

وفي هذا بيان انه لا بأس بقنابلهم عند الضرورة لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يمنعها في تلك الحالة ولم ينقل انه اذن للنساء في القتال في غير تلك الحالة *

قال (ولا بأس بان يحضر منهن الحرب المجوز الكبير فتداوى الجرحى وتسمى الماء وتطبخ للغزاة اذا احتاجوا الى ذلك بحديث عبد الله بن قرط الازدي رضى الله عنه قال كن نساء خالدين الوائد ونساء اصحابه مشمرات يحملن الماء للمجاهدين يرتجزن وهو يقاتل الروم) والمراد المجاز فاما غير المجاز من النساء فالشراب ان يمنعن عن الخروج لخوف الفتنة والحاجة ترتفع بخروج المجاز *

وذكر (عن ام مطاع رضى الله عنها (١) وكانت شهدت خيبر مع النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد رأيت اسلم حيث شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يلقون من شدة الحال فندبهم الى القتال فنهضوا ولقد رأيت اسلم اول من انتهى الى الحصن فغابت الشمس من ذلك اليوم حتى فتحه الله علينا وهو حصن الصعب بن ماذ بالنطاة)

وفي هذا بيان انها كانت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يمنعها من ذلك فمرضاها لا بأس للمجوز ان يخرج لاعانة المجاهدين بما يليق بها من العمل والله اعلم *

باب الجهاد ما يسمع فيه وما لا يسمع

قال ابو حنيفة رحمه الله الجهاد واجب على المسلمين الا انهم في سعة من ذلك حتى يحتاج اليهم فكان الثوري يقول القتال مع المشركين ليس بفرض الا ان يكون البداية منهم فيستدجب قتالهم دفعا للظاهر قوله تعالى فان قاتلوكم فاقتلوهم

لا بأس بان يحضر منهن الحرب المجوز الكبير فتداوى الجرحى وتسمى الماء وتطبخ للغزاة اذا احتاجوا الى ذلك بحديث عبد الله بن قرط الازدي رضى الله عنه قال كن نساء خالدين الوائد ونساء اصحابه مشمرات يحملن الماء للمجاهدين يرتجزن وهو يقاتل الروم) والمراد المجاز فاما غير المجاز من النساء فالشراب ان يمنعن عن الخروج لخوف الفتنة والحاجة ترتفع بخروج المجاز *

وفي هذا بيان انها كانت خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يمنعها من ذلك فمرضاها لا بأس للمجوز ان يخرج لاعانة المجاهدين بما يليق بها من العمل والله اعلم *

وقوله تعالى قاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة * ولكننا نستبدل بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة * وقوله تعالى قاتلوا في سبيل الله * وقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله * وقوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده *

﴿والحاصل﴾ ان الامر بالجهاد وبالقتال نزل مرتباً فقد كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مأموراً في الابتداء بتبليغ الرسالة والا عراض عن المشركين قال الله تعالى فاصدعهم وأمر وعرض عن المشركين * وقال تعالى فاصدعهم بالصريح الجميل * ثم امر بالمجادلة بالاحسن كما قال الله تعالى ادع الى سبيل ربك الاية وقال ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن * ثم اذن لهم في القتال بقوله تعالى اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا * ثم امر وبالقتال ان كانت البداية منهم بما تلامن الآيات ثم امر وبالقتال بانسلاخ اشهر الحرم كما قال الله تعالى فاذا انسلاخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الاية ثم امر وبالقتال مطلقاً بقوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله واعلموا ان الله سميع عليم * فاستقر الامر على هذا ومطلق الامر يقتضى لزوم الا ان فرضية القتال لمقصود اعزاز الدين وقهر المشركين *

﴿فاذا﴾ حصل هذا المقصود بالقبض سقط عن الباقيين بمنزلة غسل الميت والصلوة عليه ودفنه اذ لو افترض على كل مسلم بينه وهو فرض غير موقت لوقت لم يتفرغ احد بشغل آخر من كسب او تعلم وبدون سائر الاشغال لا يتم امر الجهاد ايضا فاذا كانت فرضاً على الكفاية (حتى لو اجتمعوا على تركه اشتركوا في المنهم واذا حصل المقصود بالقبض سقط عن الباقيين وفي مثل هذا يجب على الامام النظر للمسلمين لانه منصوب لذلك نائب عن جماعتهم فمليه ان لا يطل الثغور ولا يدع الدعاء الى الدين وحث المساميين على الجهاد واذان ديب

الناس الى ذلك فعليه ان لا يعصوه بالامتناع من الخروج ولا ينبغي ان يدع
 المشركين بغير دعوة الى الاسلام او اعطاء جزية اذا تمكن من ذلك لان
 التكليف بحسب الوسع * وان كانوا قومالا يقبل منهم الجزية كمبدة الاوان
 من العرب والمرتين فانه يدعوهم الى الاسلام فان ابوا قاتلوهم * واما المجوس
 وعبدة الاوثان من المعجم في جواز اخذ الجزية منهم عند تأميلة اهل الكتاب
 فيدعوهم الى احد هاتين الخصلتين ويجب الكف عنهم اذا اجابوا الى احدهما
 وان امتنعوا منها فحينئذ يقتلون * وفي اهل الكتاب العربي وغير العربي سواء
 لقوله تعالى من الذين اتوا الكتاب حتى يمطوا الجزية عن يدوهم صاغرون *
 وكلم مسلم في هذا خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد بحث داعيا
 الى ما بينا و امر بالقتال على ذلك مع من ابى * قال * (وان قوا للمسلمين وادعونا
 على ان لا نقاتلكم ولا نقاتلون فليس ينبغي للمسلمين ان يمطوهم ذلك لقوله تعالى
 ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الا علون) *

﴿ ولان الجهاد فرض فاما طلبوا الموائعة على ان يتركوا فريضة ولا يجوز اجابتهم
 الى مثل هذه الموائعة كما لو طلبوا الموائعة على ان لا يصلاوا ولا يصوموا) الا
 ان يكون لهم شوكة شديدة لا يقوى عليهم المسلمون حينئذ لا بأس بان
 يوادعهم الى ان يظهر للمسلمين قوة ثم ينبذ اليهم قال الله تعالى وان جنحوا للسلم
 فاجنح لها * وصالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل مكة عام الحديبية
 علي ان يضع الحرب بينه وبينهم عشر سنين) *

﴿ ولان حقيقة الجهاد في حفظ قوة انفسهم اولاً ثم في هزم المشركين وكسر
 شوكتهم فاذا كانوا عاجزين عن كسر شوكتهم كان عليهم ان يحفظوا قوتهم
 بالموائعة الى ان يظهر لهم قوة كسر شوكتهم حينئذ ينبذون اليهم ويقاتلونهم

وهو بمنزلة انظار المعسر الى الميسرة كما قال الله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة *

(وكذلك لو قالوا للمسلمين وادعونا على ان نعطيكم في كل سنة مالا معلوما على ان لا تجروا علينا احكامكم فليس ينبغي المواعدة على ذلك لانهم لا يلتزمون شيئا من احكامنا وانما انتهى القتال بقدر المدة لم افيه من التزام احكام الاسلام فيما يرجع الى المعاملات والرضاء منهم بالمقام في دار الاسلام مقهورين) *

ولما فيه من ترك المحاربة اصلا ولا يوجد ذلك فيما طلبوا ولا لهم لو اجبوا الى ذلك ربما يظنون اننا انقذناهم طمعا في اموالهم بل لا يشكون في ذلك ولا يحل للمسلمين ان يقصدوا ذلك او يظهروه من انفسهم (الا ان يكون لهم شوكة شديدة فحينئذ يجوز المواعدة معهم بغير مال يوخذ منهم فلان يجوز مال يوخذ منهم كان اولى وهذا المال لا يوخذ عوضا عن ترك القتال وانما يوخذ لان اموالهم مباح لانه) فباغتبار تلك الاباحة يوخذ هذا المال منهم *

* قال (فاذا اراد الرجل الخروج الى الجهاد وله ابوان فليس ينبغي له ان يخرج حتى يستاذن منهما) لان بر الوالدين وترك ما يحق الضرر والمشقة بهما فرض عليه عينا والجهاد فرض على الكفاية (اذا لم يقع النفير عاما) فمليه ان يقدم الاقوى وفي خروجه الحساق العسر والمشقة بهما فان المجاهد على خطرة في التمكن من الرجوع (فان اذناه فليخرج وان اذن له احدهما ولم ياذن له الاخر فليس ينبغي له ان يخرج مراعاة في حق الذي يان منهما وكذلك ان ابيا جميعا)

والاصل فيه ما روى ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني جئت اجاهدك وتركت والدي يكيان فقال اذهب فاضرك كما كا ابكيتهما وافضل الجهاد ما كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم امره

الاستيذان من الابوين

أفضل الأعمال الصلوة لوقتها ثم ر الوالد

بالرجوع لكرهه الوالدين لخروجه * ولما مثل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أفضل الأعمال قال الصلوة لوقتها ثم ر الوالدين ثم الجهاد في سبيل الله تعالى * فهذا تنصيص على تقديم ر الوالدين على الجهاد والوالدان في سعة من أن لا ياذناله إذا كان يدخلهما من ذلك شدة شديدة لانهما يحمله لانه على ما هو الأقوى في حقه وهو رهما وهذا تبين انه لا يسهل الخروج غير اذنه لانه لو كان يسهل ذلك لكانا يأمان في منعه ولو كانا يأمان في منعه لكان هو في سعة من الخروج حتى يطل عنهما الأم *

(وكذلك ان كان مات أحد أبويه والآ خر سعي لان السبب الموجب للبر في حق الحي منهما كامل * وان كانا كافرين أو أحدهما كافر والآ خر مسلم فكرها خروجه للجهاد أو كرهه الكافر منهما فان كان انما كرهه ذلك على وجه المخالفة على نفسه والمشقة التي تلحقه بخروجه فلا ينبغي له ان يخرج لان في ر الوالدين يستوى الكافر والمسلم قال الله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفاً *

والمراد الابوان المشركان بدليل قوله تعالى وان جاهدك على ان تشرك بي * (وان كانا إنيهماه عن ذلك كراهة ان يقاتل اهل دينه لاشقة عليه فيخرج ولا يطاه) لانه انما كره خروجه بسبب دعاه الشرك الى ذلك لا الولاد وليس عليه طاعة في دعاية الشرك وانما يعرف ذلك بغالب الظن والرأى لان فيما لا طريق الى معرفته حقيقة يبنى الحكم فيه على أكثر الرأى وهذا اذا كان لا يخاف عليه الضيمة فان كان يخاف عليه من ذلك لم يحل له ان يخرج لانه اذا كان معسرا محتاجا الى خدمته فخدمته فرض عليه وان كان كافرا وليس من الصواب ان يترك فرضا عينا ليتوصل الى ما هو فرض كفاية ولان ما يفوته من تضييع والديه ما لا يمكنه تداركه وهو يتمكن ان يتدارك الجهاد في وقت آخر *

﴿ قال ﴾ (وان اذن له الابوان وله جدان وجدتان فكر هو اخر وجه فلا بأس بان يخرج) لان في حال قيام الوالدين الاجداد والجدات كالا جانب الأثرى ان في حكم الحضنة والولاية واستحقاق الميراث هم كالا جانب فكذلك في المنع عن الخروج لا امر لهم مادام الوالدان حيين *

(فان مات الابوان فاذن له الجد الذي من قبل ابيه والجدة التي من قبل امه ولم ياذن له الآخران يعني اب الام وام الاب فلا بأس بان يخرج لان باب الاب عند عدم الاب قائم مقامه) بدليل نبوت الولاية له وام الام عند عدم الام بمنزلة ما بدليل نبوت حق الحضنة لها والآخران معها بمنزلة سائر الاجانب *

(وان اذن له الآخران ولم ياذن له هذان لم يكن له ان يخرج * وان لم يكن له جدة من قبل الام ولا جدة من قبل الاب فاستاذن الآخريين فلم ياذن له او لم ياذن له احدهما فلم يستحب له ان لا يخرج) لان حق الحضنة لام الاب عند عدم ام الام وهي في ذلك بمنزلة الام والجد اب الام وان لم يحمل كلاب في باب الولاية فقد جعل كلاب في حكم القصاص وفي منع قبول الشهادة له وحرمة وضع زكاة المال فيه فاذا لم يبق جد اقرب منه كان هو قائما مقام الاب في منعه من الخروج ايضا *

(وان كان له ام واب اب فاذن له احدهما دون الآخر لا ينبغي له ان يخرج حتى ياذن له) لان اب الاب بمنزلة الاب عند عدمه فكان هذا ومن كان ابوا حيين في الحكم سواء *

(وان لم يكن له ام وكانت له جدة من قبل الام وجدة من قبل الاب فحق الاذن للتي من قبل الام خاصة) الا ترى انها في الحضنة مقدمة على الاخرى

فان مات الابوان فاذن له الجد الذي من قبل ابيه والجدة التي من قبل امه ولم ياذن له الآخران يعني اب الام وام الاب فلا بأس بان يخرج لان باب الاب عند عدم الاب قائم مقامه بدليل نبوت الولاية له وام الام عند عدم الام بمنزلة ما بدليل نبوت حق الحضنة لها والآخران معها بمنزلة سائر الاجانب في المنع عن الخروج لا امر لهم مادام الوالدان حيين

والجدة التي من قبل الاب لا تقوم بمقام الاب بدليل انه لا ثبت لها الولاية كما ثبت للجد * ولو كانت الام حية فحق الاذن لها وليس الى الجدات من ذلك شيء بمنزلة حق الحضنة وكذلك مع بقاء الاب ليس للاجداد اذن في هذا الباب *

(وان كان له اب وام اب فليس ينبغي له ان يخرج حتى ياذن له) لان ام الاب بمنزلة الام اذ لم يكن سواها احد من الامهات بمنزلة الام الا ترى ان حق الحضنة لها واشار في الكتاب الى ان له مخالفاً هذه المسئلة ولم يبين من هو فكان هذا المخالف يقول ام الاب ندلى بالاب واذا لم يعتبر اذن الجد الذي ندلى بالاب مع الاب لم يعتبر اذن ام الاب بالطريق الاولى * وهذا فاسد فانه لو كان له ام وام اب فاذا ثبت له الام كان له ان يخرج ولو كان ام الاب باعتبار هذا الادلاء كالاب او كالجدة للاب لم يكن له ان يخرج الا باذنها *

(قال) (وكل سفر اراد الرجل ان يسافر غير الجهاد لتجارة او حج او عمرة فكره ذلك ابواه وهو لا يخاف عليهما الضياع فلا بأس بان يخرج) * (لان الغالب) في هذه الاسفار السلامة ولا يلحقهما في خروجه مشقة شديدة فان الحزن على الغيبة يتدفع بالطعم في الرجوع ظاهر (الا ان يكون سفراً مخوفاً عليه نحو ركوب البحر فينبذ حكم هذا وحكم الخروج الى الجهاد سواء) لان خطر الهلاك فيه اظهر والسفر على قصد التعلم اذا كان الطريق آمناً والامن في الموضع الذي قصده ظاهر الا يكون دون السفر للتجارة بل هذا ما موربه لقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين * فلا بأس بان يخرج اليه وان كره الوالدان اذا كان لا يخاف الضيعة عليهما * قال (وان كان يخرج في التجارة الى دار الحرب بالامان فكرهها ذلك فان كانوا

قوما يفون بالمهد معروفين بذلك فلا بأس بان يخرج لان الغالب هو السلامة
فصار هذا والخروج الى بلدة اخرى من دار الاسلام سواء
(وان كان يخرج في تجارة الى دار الحرب مع عسكر المسلمين فان كان عسكرا
عظيما كالصائقة فلا بأس بان يخرج وان كره اخروجه) لان الغالب من حاله
السلامة فانه لا يمرض نفسه بالاشتغال بالقتال والعسكر العظيم يقوون على
دفع شر المدو عنه وعن انفسهم* (وان كانت سرية او نحوها لم يسمع له ان يخرج
الا باذنها) لان خطر الهلاك اظهر في خروجه مع قوم ليس لهم قوة الدفع عنه
وان كان لا يخرج للجهاد مع هؤلاء بغير اذنها لخطر الهلاك فكذلك لا يخرج
للتجارة (وان كره خروجه للجهاد اولاده او اخوانه او اعمامه او عماته
او زوجته فلا بأس بان يخرج اذا كان لا يخاف عليهم الضيعة وانما يخاف منهم
الجزع عليه) لان المنع من ذلك باعتبار وجوب بر الوالدين وغيرهما من الاولاد
والقرابات لا يساويهما في ذلك فكذلك في المنع من الخروج الا بالخاف
الضيعة على احد من هؤلاء لا يسمع ان يخرج ويدع من يلزمه نفقته لان
القيام بتعاهده والاتفاق عليه مستحق عليه بعينه قال صلى الله عليه وآله وسلم
كفى بالمرء اثما ان يضع من يقوته (١) فهذا الحكيم في الذكور من اولاده الصغار
والاناث صغار او كبار اذا لم يكن لهم ازواج والزمنى من الكبار الذين
لا حرفة لهم من ذوى الرحم لان نفقتهم واجبة عليه شرعا فكذلك زوجته
(فاما) بنوه الكبار الاصحاء واخوانه الذين لازمانهم فلا بأس بان يخرج ويدعهم
وان خاف الضيعة عليهم لانه لو كان حاضر لم يجبر على نفقتهم وان ضاعوا فلا تمتنع
خروجه بسبب خوف الضيعة عليهم (وهذا كله اذا لم يكن النفير عاما واما اذا جاء
النفير عاما فقبل لاهل مدينة قد جاء المدوير بدون انفسكم او ذراريكم او اموالكم

فلأبأس بان يخرج غير اذن والديه) لأن الخروج في مثل هذه الحالة فرض عين على كل واحد قال الله تعالى اتقوا خفافا وثقالا وما يفوته بترك هذه الفريضة لا يمكنه استدراكه وما يفوته بالخروج غير اذن الوالدين يمكنه استدراكه بعد هذا فيستغل بما هو الاثم * ولأن الضرر في تركه الخروج اعم فان ذلك يتعمد اليه والى والديه والى غيرهم من المسلمين * ولأنه لا يحل لوالديه ان ينهياه عن هذا الخروج فيكون له ان يخرج ليستطيه الاثم عنها ولا طاعة لهما عليه فيما كانا حاصيين فيه الا ترى ان رجلا لو قطع الطريق على رجل لياخذ ماله اوليقتله او اراد امرأة ليفجر بها وهناك من له قوة على ان يمنعه من ذلك فليمنه ان يمنعه وان كره ذلك والداه لم يسعه ان يطعمهما في ذلك ولم يسعهما ان يمنعهما لان هذا فرض عليه بعينه وانما يلزمه طاعة الوالدين فيما يكون موسما عليه بين الاثيان والترك فاما ما يفترض عليه مباشرة بعينه فليس لوالديه ان يمنعهما من ذلك ارايت لو اراد احدهما والديه بشئ من ذلك فنهاهما الوالد الآخر ان يعينه شفقة عليه اينبغي له ان يطعمه ويدع والده ينتهك حرمة * ذكر هذا على سبيل الاستفتاح بمرعاة اذن الوالدين فيما هو فرض عليه بعينه *

﴿ قال ﴾ (ولا ينبغي للعبد ان يجاهد غير اذن مولاه ما لم يكن النفي عاما فاما اذا كان ذلك فله ان يخرج وليس لمولاه ان يمنعه من ذلك) لان فرضية الخروج عند النفي العام كفرية الصوم والصلاة وذلك مستثنى للعبد مما يملكه عليه مولاه * واذا تبين هذا في العبد للمولى عليه ملك على الحقيقة تبين في حق الولد مع الوالدين بالطريق الاولى *

﴿ وكذلك النساء اذا كانت بهن قوة القتال فليخرجن اذا جاء النفي عاما ﴾ وقد بينا ما صنعت ام سليم رضي الله عنها يوم حنين * وقال النبي صلى الله عليه وآله

قوما يفون بالمهد معروفين بذلك فلا بأس بان يخرج لان الغالب هو السلامة
فصار هذا والخروج الى بلدة اخرى من دار الاسلام سواء

(وان كان يخرج في تجارة الى دار الحرب مع عسكر المسلمين فان كان عسكرا
عظيما كالصائقة فلا بأس بان يخرج وان كره اخروجه) لان الغالب من حاله
السلامة فانه لا يمرض نفسه بالاستغفال بالقتال والعسكر العظيم يقوون على

دفع شر المدو عنه وعن انفسهم* (وان كانت سرية او نحوها لم يسع له ان يخرج
الا باذنها) لان خطر الهلاك اظهر في خروجه مع قوم ليس لهم قوة الدفع عنه
وان كان لا يخرج للجهاد مع هؤلاء بغير اذنها لخطر الهلاك فكذلك لا يخرج

للتجارة (وان كره خروجه للجهاد اولاده او اخوانه او اعمامه او عماته
او زوجته فلا بأس بان يخرج اذا كان لا يخاف عليهم الضيعة وانما يخاف منهم
الجزع عليه) لان المنع من ذلك باعتبار وجوب ر الوالدين وغيرهما من الاولاد

والقربات لا يساويهما في ذلك فكذلك في المنع من الخروج الا بالخاف
الضيعة على احد من هؤلاء مخيف لا يسعه ان يخرج ويدع من يلزمه نفقته لان
القيام بتأهده والاتفاق عليه مستحق عليه بعينه قال صلى الله عليه وآله وسلم

كفى بالمرء غمرا ان يضيع من يقوته (١) فهذا الحكم في الذكور من اولاده الصغار
والاناث صغائر او كبار اذ لم يكن لهن ازواج والزمنى من الكبار الذين
لا حرفة لهم من ذوى الرحم لان نفقتهم واجبة عليه شرعا فكذلك زوجته

(فاما) بنوه الكبار الاصحاء واخوانه الذين لازمانهم فلا بأس بان يخرج ويدعهم
وان خاف الضيعة عليهم لانه لو كان حاضر لم يجبر على نفقتهم وان ضاعوا فلا تمتنع
خروجه بسبب خوف الضيعة عليهم) وهذا كله اذ لم يكن النفي عاما واما اذا جاء

النفي عاما فقليل لاهل مدينة قد جاء المدوير بدون انفسكم او ذراريكم او اموالكم

فلا بأس بان يخرج بغير اذن والديه) لأن الخروج في مثل هذه الحالة فرض عين على كل واحد قال الله تعالى انقروا خفافا وثقالا * وما يفوته بترك هذه الفريضة لا يمكنه استدراكه وما يفوته بالخروج بغير اذن الوالدين يمكنه استدراكه بعد هذا فيشتغل بما هو الاعم * ولان الضرر في تركه الخروج اعم فان ذلك يتعدى اليه والى والديه والى غيرهم من المسلمين * ولانه لا يحمل لوالديه ان ينهياه عن هذا الخروج فيكون له ان يخرج ليستط به الاعم عنها ولا طاعة لهما عليه فيما كانا حاصيين فيه الا ترى ان رجلا لو قطع الطريق على رجل لياخذ ماله اوليقتله او اراد امرأة ليفجر بها وهناك من له قوة على ان يمنعه من ذلك فليعه ان يمنعه وان كره ذلك والداه لم يسعه ان يطيعهما في ذلك ولم يسعهما ان يمنعهما لان هذا فرض عليه بعينه وانما يلزمه طاعة الوالدين فيما يكون موسما عليه بين الايمان والترك فاما ما يفترض عليه مباشرة بعينه فليس لوالديه ان يمنعه من ذلك ارايت لو ارى احد والديه بشي من ذلك فنهاه الوالد الآخر ان يعينه شفقة عليه اي ينبغي له ان يطعمه ويدع والده ينتهك حرمة * ذكر هذا على سبيل الاستفتاح بمراعاة اذن الوالدين فيما هو فرض عليه بعينه *

﴿قال﴾ (ولا ينبغي للعبد ان يجاهد بغير اذن مولاه ما لم يكن النفي عاما فاما اذا كان ذلك فله ان يخرج وليس لمولاه ان يمنعه من ذلك) لان فرضية الخروج عند النفي العام كفرية الصوم والصلوة وذلك مستثنى للعبد مما ملكه عليه مولاه * واذا تبين هذا في العبد للمولى عليه ملك على الحقيقة تبين في حق الولد مع الوالدين بالطريق الاولى *

﴿وكذلك النساء اذا كانت بهن قوة القتال فليخرجن اذا جاء النفي عاما﴾ وقد بينا ما صنعت ام سليم رضى الله عنها يوم حنين * وقال النبي صلى الله عليه وآله

وسلم يوم احد لمقام نسيية بنت كعب رضى الله عنها (١) خير من مقام فلان وفلان
فسعى جماعة من الذين فروا وكان النفير يومئذ عاما فاستحسن قتال النساء
ومدح من لم يهرب مهن بما قال (فاما اذا لم يكن النفير عاما فلا ينبغي ان يشتغل
النساء بالقتال ولا ينبغي للنسوان ان يخرجن الى الجهاد ايضا في الصوائف
ونحوها) لان مقامهن في السيوت اقرب الى دفع الفتنة (فاما المعجزة فلا بأس بان
يخرجن مع الصوائف لمداواة الجرحى * جاء عن ام عطية رضى الله عنها قالت
خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سبع غزوات فكنت اطبخ
لهم وادوى الجرحى واسقيهم الماء * ولا يعجبني ان يباشرن القتال لان بالرجال
غنية عن قتال النساء فلا يشتغلن بذلك من غير ضرورة وعند تحقق الضرورة
بوقوع النفير عاما لا بأس للمرأة ان تقاتل بغير اذن وليها وزوجها * بلغنا ان صفية
بنت عبد المطلب رضى الله عنها قتلت يهوديا تسور عليهن حصنا كانوا فيه واعما
كان هذا يوم الخندق وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع النساء في
اطم من اطام المدينة وكان حسان بن ثابت رضى الله عنه مهن بجاء يهودي من
بنى قريظة واراد ان يسور الحائط فامرت صفية حسان بن ثابت بان يقوم
اليه بحجر او خشب فيقتله فقال حسان انا من ارباب اللسان لست من ارباب
الضرب والطعان في شئ فقامت بنفسها فقتلته * ولما بلغ ذلك اخبر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم استحسن ذلك منها * فمر فثانها لا بأس بذلك وكذلك
الغلمان الذين لم يبلغوا اذا اطاقوا القتال فلا بأس بان يخرجوا ويقاتلوا في النفير
العام * وان كره ذلك الاباء والامهات وفي غير هذه الحال لا ينبغي لهم ان

(١) ذكرها في تجريد اسماء الصحابة رضى الله عنهم فقال الانصارية ام عمارة

شهدت العبة . هي بفتح النون ١٢

يخرجوا الا ان يطيب انفسهم بذلك *

* قال * (بلغنا ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو ابن تسع سنين فلو حضر قتالا لقاتل * فهذا الالباس *) والروايات اختلفت في سن علي رضى الله عنه حين اسلم والذي ذكره محمد رحمه الله في هذا الكتاب التسع والعشر * وفي رواية انه اسلم وهو ابن سبع سنين * وفي رواية انه اسلم وهو ابن خمس سنين * واختلف الرواية بهذه الصفة يمتي على اختلاف الناس في سنه حين قتل * فقال جعفر بن محمد رحمه الله عليهما قتل وهو ابن ثمان وخمسين سنة * وقال الجاحظ قتل وهو ابن ستين سنة * وقال القتيبي قتل وهو ابن ثلاث وستين سنة * ولا خلاف في انه اسلم في اول مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد اقام رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم بعد مبعث بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر او الخلافة بعده ثلاثون سنة انتهى ذلك بقتل علي رضى الله عنه فذلك ثلاث وخمسون * فان كان سنة حين قتل علي ما قال جعفر بن محمد ظهر انه اسلم وهو ابن خمس سنين وان كان علي ما قاله الجاحظ فقد اسلم وهو ابن سبع سنين * وان كان علي ما قاله القتيبي فقد اسلم وهو ابن عشر سنين ولا خلاف انه لم يكن بالغ حين اسلم وعليه دل قوله رضى الله عنه *

شعر

سبقتكم الى الاسلام طرا * غلاما ما بلغت بهوان حلم

واما حقه فانه لا اعتماد اصحابنا رحمهم الله تعالى على هذا الحديث في صحة اسلام الصبي *

* قال * (واذا خرج القوم الى الصوائف فارادوا ان يخرجوا معهم النساء بغير منفعة الا المباضعة والخدمة فالمرتب ان لا يفعلوا ذلك مخافة عليهن) لان

الاختلاف في سن علي رضى الله عنه حين اسلم وجن اسلم

النساء لحم على وضعم الاماذب عنهن ومن خرج للقتال ربما يتلى بمرض يشغله
 بنفسه ولا يتمكن فيه من الذب عن حرمة واقتضاء الشهوة بالمباضة ليس من
 اصول خواتمه ولا ينبغي ان يمرض حرمة للضياع لاجله ولو لم يكن له الخروج
 بين المخافة ان يشغل بهن عن القتال لكان ذلك كافيا* (فان كان لا بد من
 اخراجهن فالاماء دون الحرائر) لان حكم الاختلاط بالرجال في حق الاماء
 انخفض الا ترى ان جميع الناس لهن بمنزلة المحرم في النظر والممس وانها لا بأس
 للامة ان تسافر بغير محرم وليس للحرمة ذلك الامع زوج او محرم وما هو
 المقصود له من المباضة والخدمة يتم بالاماء (ولكن مع هذا يخصص في اخراج
 الحرائر والاماء من يقوي على حفظهن اذا ابتلي المسلمون بهزيمة حتى يخرجهن
 الى دار الاسلام اما بقوة نفسه او بامامه من الظهور والخدم لما روي ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اراد ان يغزو اقرع بين نسائه واخرج منهن
 منه التي تفرع قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فاصابتني القرعة في السفر الذي
 اصابني فيه ما صابني حين تكلم اهل الافك فيها بما تكلموا وهي غزوة المريسيع
 غزوة بنى المصطلق (١) من خزاعة) ومعلوم انه كان يامن عليهن الضياع بمن
 من المسلمين فن يكون هذه الصفة فلا بأس له بان يخرجهن وانما يكره هذا
 لمن اذا ابتلي المسلمون بهزيمة لم يقو على اخراجهن واشتغل بنفسه فيكون مضيقا
 لهن والتعرض بمثل هذا التضييع حرام شرعا*

(وكذلك ان كان اسرية يدخلون ارض العدو فانه لا ينبغي لخدم
 العجائز ان يخرج معهم لمداداة الجرحى) لانهم جريدة خيل اذا حاربهم امر
 اشتغلوا بانفسهم ولا يتمكنون من الدفع عنها وعن انفسهم وهي عاجزة عن

(١) المصطلق لقب جذيمة بن سمدة بن عمرو سمى لحسن صوته وكان اول من غنى

الدفع عن نفسها واما يحل لها ذلك في الصوائف التي اكبر الراى فيها انهم قاهرون لا يهزمون من العدو ويتمكنون من الدفع عنها وعن انفسهم * (والحاصل) ان الحكم يبنى على الظاهر فيما يمتد الى قوف على حقيقة الحال فيه * (ولا بأس بادخال المصاحف في ارض العدو لقراءة القرآن في مثل هذا المسكر العظيم ولا يستحب له ذلك اذا كان يخرج في سرية لان الغاى ربما يحتاج الى القراءة من المصحف اذا كان لا يحسن القراءة عن ظر قلبه او تبرك بحمل المصحف او يستنصر به) والقرآن حبل الله المتين من اعتصم به نجا لانه منى عن تعريض المصحف لاستخفاف العدو به * ولهذا الواشتره اذى اجبر على يمه والظاهر انه في المسكر العظيم يأس من هذا القوم وفي السرية ربما يتلى به لقلة عددهم *

وفى هذا الوجه يقع الفرق والذي روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سى ان يسافر بالقرآن في ارض العدو *

تأويله هذا ان يكون سفره مع جريدة خيل لا شوكه لهم هكذا ذكر محمد رحمه الله * وذكر الطحاوى ان هذا النهى كان في ذلك الوقت لان المصاحف لم تكثر في ايدي المسلمين وكان لا يؤمن اذا وقعت المصاحف في ايدي العدو وان يفوت شىء من القرآن من ايدي المسلمين او يغير بعض ما في المصاحف مما يملكون انه لم يبق بايدي المسلمين ويؤمن مثله في زمانها هذا لكثرة المصاحف وكثرة القراءة قال الطحاوى ولو وقع مصحف في ايديهم لم يستخفوا به لانهم وان كانوا لا يقرؤن بانه كلام الله تعالى فهم يقرؤن بانه افسح الكلام باوجز العبارات والبلغ المعانى فلا يستخفون كما لا يستخفون بسائر الكتب ولكن لما ذكره محمد رحمه الله اصح فانهم يفعلون ذلك بما يظن للمسلمين وقد ظهر ذلك

ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سى ان يسافر بالقرآن في ارض العدو

ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سى ان يسافر بالقرآن في ارض العدو

هو اذا قال الحربي او الذي للمسلم علمني القرآن فلا بأس بان يعلمه

خير الناس من تعلم القرآن وعلمه

من القرامطة حين ظهر واعلى مكة جملوا يستنجون بالمصاحف الا ان قطع الله دارهم ولهذا منع النبي من شراء المصحف ولو اشتراه يجبر على بيعه كما يجبر على بيع العبد المسلم وكذلك كتب الفقه بمنزلة المصحف في هذا الحكم فاما كتب الشعر فلا بأس بان يحمل مع نفسه وكذلك ان اشتراه الكافر لا يجبر على بيعه * (وان دخل اليهم مسلم بامان فلا بأس بان يدخل معه المصحف اذا كانوا قوما يوفون العهد) لان الظاهر هو الا من من تعرض العدو لما في يده * (فاما اذا كانوا اعداء لا يفون بالهد فلا ينبغي له ان يحمل المصحف مع نفسه اذا دخل دارهم بامان واذا قال الحربي او الذي للمسلم علمني القرآن فلا بأس بان يعلمه ويفقهه في الدين لعل الله يقبل قلبه) *

الا ترى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ القرآن على المشركين وبه امر قال الله تعالى بلغ ما انزل اليك من ربك * وقال الله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة * ومعلوم ان تمام هذه الصفة في القرآن والفقه المستنبط من القرآن وهو الحكمة كما قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا *

(وقدره المفسرون بالفقه وانما يتحقق دعاءه بهذه الطريق اذا علمه ذلك وفهمه وقال الله تعالى وان احدهم من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله * يعني يسمع فيفهم غير بما يرغب في الايمان لما يقف عليه من محاسن الشريعة وهذا هو المراد من قوله لعل الله يقبل قلوبهم *

(وفي حديث عثمان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال خير الناس من تعلم القرآن وعلمه * ولم يفصل بين تعاليم المسلمين وتعاليم الكفار واذا كان يندب الى تعاليم غير المخاطبين رجاء ان يعلموا به اذا خوطبوا فلان

يندب الى تهـليم الحـطـاطين لرجاء ان يهتدوا به ويسملوا كان اولى *

(واذا دخل المشركون دار الاسلام فاخذوا الاموال والبذاري والنساء ثم علم بهم جماعة المسلمين ولهم عليهم قوة فالواجب عليهم ان يتبعوهم ماداموا في دار الاسلام لا يسمهم الا ذلك) لانهم انما يتمكنون من المقام في دار الاسلام بالتناصر وفي ترك التناصر ظهور العدو عليهم فلا يحل لهم ذلك وفمل اهل الحرب بهذه الصفة منكـر قبيـح والنهي عن المنكر فرض على المسلمين والذين وقع الظهور عليهم صاروا مظلومين ويفترض على المسلمين دفع الظلم عن المظلومين والاخذ على يدي الظالم قال صلى الله عليه وآله وسلم لا حتى تاخذوا على يدي الظالم فتاظروه على الحق اطرا *

(فان دخلوا بهم دار الحرب نظر فان كان الذي في ايديهم ذراري المسلمين فالواجب على المسلمين ايضا ان يتبعوهم اذا كان غالب رايهم انهم يقوون على استنقاذ الذراري من ايديهم اذا دركوهـم مالم يدخلوا حصونهم) لانهم ماملوكوا الذراري بالا حرا زيدار الحرب فكوسها في ايديهم في دار الحرب وفي دار الاسلام سواء والمعتبر تمكن المسلمين من الانتصاف منهم وذلك قائم باعتبار الظاهر مالم يدخلوا حصونهم *

(فاما اذا دخلوا حصونهم فان اتاهم المسلمون حتى يقاتلوهـم لاستنقاذ الذراري فذلك فضل اخذوا به وان تركوهـم رجوت ان يكونوا في سعة من ذلك) * لان الظاهر انهم بعد ما وصلوا الى ما منهم ودخلوا حصونهم يعجز المسلمون عن استنقاذ الذراري من ايديهم الا بالمبالغة في الجهد وبذل النفوس والاموال في ذلك * (فان فعلوه فهو العزيمة وان تركوه لدفع الخرج والمشقة عن انفسهم كان لهم في ذلك رخصة) الا ترى اننا لم يان في يد الكفار بالاروم والهند بد بعض

الذي عن المنكر فرض على المسلمين

اسارى المسلمين ولا يجب على كل واحد منا الخروج لقتالهم لاستنقاذ الاسارى من ايديهم* .

(واما اذا كان مباحظهم واعليه المال دون الذراري فاذا دخلوا دار الحرب وسع المسلمين ان لا يتبعوهم بعد ذلك ولو اتبعوهم فهو افضل) لانهم ملكوا الاموال بالاحراز وانتهت العصمة الثابتة فيها بالاحراز في دار الاسلام فالتحقت نسائر اموالهم والمسلمون في سعة من ان يتركوا اتباعهم لا خداموهم من ايديهم وان كانوا لوفعوا اذ كان لا عزاز الدين وقهر المشرकिन كان افضل فكذلك حكم هذه الاموال*

(والحكيم فيما اذا ظهر اهل الحرب على ذراري اهل الذمة او على اموالهم على نحو ما ذكرنا ايضا لان المسلمين حين اعطوهم الذمة فقد التزموا دفع الظلم عنهم وهم صاروا من اهل دار الاسلام) الا ترى ان الاحراز بقصد الذمة للمال والنفس في حكم الضمان والعقوبة بنزلة الاحراز الذي للمسلم فيستوى الحكيم في وجوب الاتباع والدليل على الفرق بين الاموال والذراري بعد دخول دار الحرب لانهم لو اسلموا سلمت لهم الاموال وامروا براد الذراري وفي دار الاسلام لو اسلموا امروا براد الاموال والذراري والمسلمون واهل الذمة في ذلك سواء فيتضح الفرق*

(وان كان المسلمون حين بلغهم هذا النفي اكبر الراى منهم انهم ان خرجوا في ارضهم لم يدركوا حتى يدخلوا حصونهم في الذراري او حتى يدخلوا دار الحرب في الاموال رجوت ان يكونوا في سعة من ترك الاتباع) لان البناء على الظاهر جائز في مثل هذا والظاهر انهم في الخروج يتبعون انفسهم من غير فائدة وانما الذي يفترض فيه الخروج لامينه على كل من يبلغه اذا كان

أكبر الرأي منه أنه إذا خرج أدر كهم وقوى على الاستنقاذ من أيديهم بمنة من المسلمين على ما بينا *

﴿ قال ﴾ (ولا بأس للذين يسكنون الثغور من المسلمين أن يتخذوا فيها النساء والذراري وإن لم يكن بين ذلك الثغور وبين أرض العدو أرض للمسلمين) لا هم يندبون إلى المقام في الثغور وأغايتهم يسكنون من المقام بالنساء والذراري فإساءة مسكن الرجال * ولا هم إذا قاموا في ذلك الموضع بالنساء والذراري كثروا عرو الزمان حتى يصير ذلك الموضع مصرا من أمصار المسلمين ويتخذ المسلمون وراء ذلك ثغرا بالقرب من العدو *

(ولكن هذا إذا كانوا بحيث لو نزلت بهم جلبة العدو وقدر على دفع شرهم عن أنفسهم وعن ذراريهم وعملوا من أن يخرجوهم إلى أرض الإسلام فإما إذا لم يكن بهذه الصفة) وكانوا عددا قليلا لا يتمكنون من دفع جلبة العدو ولا يقدرون على إخراج الذراري إلى أرض الإسلام *

(فإنه لا ينبغي لهم أن يتخذوا النساء في مثل هذه الثغور) لأن الظاهر أنهم يضيعون في مثل هذه الثغور ويأمنون الضياع في الفصل الأول وهو نظير ما سبق من الفصل بين الصائفة والسرية إلا أن هناك كره إخراج النساء مع الجيش العظيم للمباضعة ولم يكره ذلك في الثغور إذا كثرت فيه المسلمون لأن أهل المساكر لا يطول مقامهم في دار الحرب فلا يحتاجون إلى النساء مدة مقامهم في الظاهر فإما أهل الثغور يطول مقامهم في الثغور بل يومرون بأن لا يبرحوا منها وإذا كانوا غرابا بجزر أو بالمقام فيها فلا بد لهم من أن يتخذوا فيها النساء والذراري (فإن قال أهل الثغور لا تقدر على دفع العدو بأنفسنا وإنما نستغث بالمسلمين فيأتيونا الغياث منهم فنُدفعهم العدو فإنه لا ينبغي أن يحملوا النساء

والذراري الى مثل هذه الثغور ايضا) لانهم لا يقوون على الدفع عنهم بانفسهم
 ولحق الغوث بهم للدفع موهوم ولا ينبغي الحكم على الموهوم خصوصا فيما
 يكون الواجب فيه الاحذبالا احتياط * الا ترى انه يتوهم ان يقع فتنة او عصبية
 بين المسلمين فيشتعل بعضهم ببعض حتى لا يقدر واعلى اعانة تلك الثغور
 فيجمع من فيها من النساء والذراري فلهذا لا يستقيم البناء على الغوث وانما
 ينو ذلك على شوكه لانفسهم *

وذكر (عن الشيباني) ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من ترك دابة
 بمهلكة فهي لمراحياها) وبظاهر هذا الحديث ان بعض العلماء فقالوا اذا ترك
 الغازي دابته في مائة فاحذها. سلم آخر واخرجها فورا حقها لان الاول
 تركها مريضاعنها وما كانت مالكا لها لكونه محرز الهايده فاذا زال ذلك
 التحقت بالصيود فهي تم اخذها واحياها *

(ولسناخذ بهذا فان هذا تسيب اهل الجاهلية وقد نقاه الشرع قال الله تعالى
 ما جعل الله من بحيرة الاية) وليس التسيب في الدواب نظير الاعتاق في المييد
 فبالاعتاق تحدث فيه صفة المالكية فينبئ الملوكية وبالتسيب لا يحدث صفة
 المالكية في الدواب واذا بقيت مملوكة كانت لصاحبها وحرمة المالك باعتبار
 حرمة المالك فلا يملكها احدا بالخذ *

(وقد ذكر عن الشعبي انه قال اخذها صاحبها ولا نفقة له على الذي احياها
 ان كان انفق عليها من ماله * وبهذا تبين ان الحديث الاول وهم فالشبي هو الذي
 رواه وما كان يفتي بخلاف ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم مثل
 هذا الحديث الشاذ لا يكون مملولا به) اذا كان مخالف الاصول فكان
 الرجوع الى السام المتفق على قبوله وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يحل

مال امرء مسلم الا بطيبة نفس منه * اولى وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام
من وجد عين ماله فهو احق به * دليل على صحة ما قلنا وكان عمر بن عبد العزيز
رحمه الله يقول ياخذها صاحبها ويرد على المتفق ما اتفق عليه من ماله *

وقال * الشبي ليس عليه شيء من النفقة ان كان اتفق بغير اذنه ويقول
الشبي ياخذ لانه متبرع بالاتفاق على ملك الغير بغير اذنه وهو يريد ان يلزمه
دنيا في ذمته نفسه وليس لاحد هذه الولاية على غيره * فاما عمر بن عبد العزيز
كان يقول دلالة الاذن في الاتفاق من صاحبها معلوم بطريق الظاهر لانه
لو تمكن من اخراجها اتفق عليها من مال نفسه فاذا عجز عن ذلك كان مستعينا بكل
من يقوي على ذلك راضيا بان يتفق عليها من ماله ودلالة الاذن كصرح الاذن
ولكننا نقول هذه الاستماعة والرضا محتمل ان يكون منه على وجه التبرع
ويحتمل ان يكون على وجه الرجوع عليه مما يتفق والمحتمل لا يصلح حجة
لا بحج باب الدين لا في ذمته وهو نظير المودع يتفق على الوديعة في حال غيبة
صاحبها بغير امره لا في فائه لا يرجع على صاحبها بما اتفق لهذا المعنى كذا هذا
والله الموفق وبه نستعين *

باب صاحب الساقة اذا وجد في احوال الناس رجلا مع دابته
(واذا جعل امير المسكر على الساقة رجلا يتحقق به من تخلف بالمسكر فهو
حسن في دخول دار الحرب والانصراف منها) لان فيه نظرا للمسلمين فالذي
يفلحه النوم او يمين رجلا يجلس وينام للاستراحة في موضع الخوف ثم لا يتحقق
بالجيش فيضيع *

(واذا كان على الساقة من يكلف الاحق بالمسكر يوم من عليه الضياع) وفي
نظيره قال عمر رضي الله عنه لو تركتم لبعتم اولادكم *

باب صاحب الساقة اذا وجد في احوال الناس رجلا مع دابته

(فان وجد) صاحب الساقة رجلا قامت عليه دابته فامر به ان يترك الدابة
ويلتحق بالمسكر لئلا يهلك فاخذته والحقه بالمسكر وترك دابته فهلك
لم يضمن له شيئا) لانه مات عرضا لدابة شيئا اما احسن الى صاحبها حين الحقه
بالمسكر ولو الى صاحبها بان حبس صاحب المواشي حتى ضاعت مواشيه
لم يضمن شيئا فاذا احسن اليه اولى ولان الرجل ابتلى بليتين اما ان يضع دابته
او يضع نفسه ان وقف معها ومن دفع الى شرين فعليه ان يختار اهو وهما وذلك
في ترك الدابة فصاحب الساقة امره بما يحق عليه فله شرعا فيكون محسنا وما على
الحسنين من سبيل*

(وان كان اخذ الدابة من يد صاحبها ففجأها عنه ثم منعه من استئجارها فهلك فهو
ضامن له قيمتها) لانه فوت له يده بصنع احدته في الدابة وذلك غصب منه
توضيحه انه ما امر بازالة يد صاحب الدابة عن الدابة وانما امر بالحقه بالمسكر
وهو فيما امر به غير محتاج الى التعرض لدابته فيكون ضامنا له قيمتها اذا خرجها
من يده كغيره وكذلك ان ذبحها صاحب الساقة او ضر بها فقتلها فهو ضامن
وهذا اظهر •

(فان اخذ صاحب الدابة بلجام دابته فملك صاحب الساقة يده والحقه
بالمسكر وترك الدابة في وضمه لم يضمن شيئا) لان صنعه حل بيد صاحبها
لا بالدابة*

وهذا دليل لابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله تعالى في ان ضمان الغصب
لا يجب الا باعتبار صنع في المغصوب يفوت يده المالك بخويله عن الموضع
الذي كان يده المالك عليه نياتا فيه فانه اذا اخذ الجلام الدابة ونحماها كان ضامنا واذا
فك يد صاحبها عن اللجام لم يكن ضامنا وتلف الدابة في الموضعين حاصل

بسبب واحد الا ان محمد ارحمه الله يسلم هذا الاصل فيما يحتمل النقل ولكنه
يقول فيما لا يحتمل النقل يقام غيره مقامه باعتبار تفويت ثمرات الملك على
المالك كما يشترط الاشارة في الدعوى والشهادة الى المبيع فيما يحتمل النقل
الى مجلس القاضى ثم فيما لا يحتمل يقام ذكر الحدود مقامه للتيسير *

(وكذلك لو كان الرجل راكبا فأنزله كرها والحقة بالمسكر لم يضمن دابته)
لانه لم يصنع فيها شيئا انما صنعه في صاحبها *

(وان اخذ صاحب الساقة الرجل والحقة بالمسكر وترك دابته فربها سرية
كانوا على ارضهم فملفوها وقاموا عليها حتى اخطوها بالمسكر ثم حضر صاحبها فزو
ا حق بها) لانه وجد عين ماله فيكون احق به وليس لهم ان يرجعوا عليه بما انفقوا
لانه لم يامرهم بذلك فقد بيناهم هذا وحكى ان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان
له رمح طويل فكان اذا شق عليه حمله القاه على الطريق فيمر به بعض الاعراب
ممن يكون في آخر المسكر فياخذونه وهو لا يعرف قصته حتى ياتي به المنزل فيجئ
الزبير ويقول جزاك الله خيرا فيما حملت من رمحي فياخذونه فمل ذلك غير مرة
(فان كانوا حين اتواهم المسكر اخبروا الامير خبرها فامرهم بان ينفقوا
عليها حتى يجدوا صاحبها فملوا ذلك ثم حضر صاحبها اخذها واعطاهم ما انفقوا
بعد امر الامير ولم يظلم شيئا مما انفقوا قبل ذلك) لان في هذا الامر نظرا
لصاحبها با حياء ملكه وامساكه عليه والدابة لا تبقى بدون النفقة والانسان
لا يرضى بالتبرع بالاتفاق على ملك الغير والامير ولاية النظر لكل من عجز
عن النظر بنفسه من الجند فكان امره بذلك كامر صاحب الدابة حين صدر
عن ولاية شرعية *

(فان قالوا انفقنا عليها بعد الامر كذلك نفقة مثلها وقال صاحبها لم ينفقوا عليها

من ذلك شيء فالقول قول صاحبها) لأنهم يدعون في ذمته دينا لأنفسهم وهو منكر فيكون القول قوله بعد ما يخلف (على علمه) لأنه استخلاف على فعل الغير وهو انفاقهم عليها فيكون على العلم دون الثبات *

﴿فان﴾ اقاموا شاهدين مسلمين على ما ادعوا او كان انفاقهم يعلم الامير رجعا (على صاحبها) ولا يلتفت الى انكاره لثبوت ما ادعوا بحجة حكيمية وذلك علم الامير او شهادة شاهدين فان كانوا حين رفعوها الى الامير وشهدت الشهود انهم وجدوه او لا يدرون لمن هي ان رأى الامام ان يبيعها فباعها جاز لان ذلك نظريه لصاحبها فالنفاق ربما ياتي على ماليتهما وحفظ عنها السر من حفظ عينها وللامير ولاية النظر على جنده * وليس لصاحبها اذا حضر ان يبطل البيع وانما حقه في ثمنها فان كان امرهم بالنفاق زمانا ثم باعها فقلوا اعطنا من الثمن ما انفقنا واقاموا البينة على ما ادعوا من النفقة قبل ان يحضر صاحبها او بعد ما حضر اعطاهم ما انفقوا بعد امره لأنهم استوجبوا ذلك في ذمة صاحبها باحيائهم مالية هذه الدابة ولهذا لو حضر صاحبها كان لهم ان يجسوها حتى ياخذوا ما انفقوا بمنزلة زاد الآبق يجسه بالجعل والتمن بدل تلك المسالية فيعطيهم الامير مقدار حقهم من ذلك وهذه البينة مقبولة منهم قبل حضور صاحبها باعتبار ان الامير خصم فيه عن صاحبها كما تقبل البينة منهم في ابتداء الامر بالنفاق فانهم لو قالوا الامير وجدنا هذه الدابة ولا يعرف صاحبها امرهم بان يأتوا بالشهود على ذلك ويقبل بيئتهم ليامرهم بالنفاق فان لم يأتوا بشهود ورأى الامام النظر في ان يامرهم بذلك فلا بأس بان يقول امرتهم بان ينفقوا عليها على انه ان كان الامر كما زعموا رجعا على صاحبها والا فليست امرهم بشيء من ذلك ويشهد على هذا او يقول امرتهم ببيعها وانفاق ثمنها ان كان الامر كما ذكرنا وان كان

الامر على غير ما ذكر و افلست امرهم بشئ من ذلك وهذا لان الاشهاد بهذه
الصفة بمحض نظر الصاحبها فهم ان كانوا صادقين يحبى ملكه بهذا وان
كانوا غاصبين لا يستفيدون البراءة عما زعمهم من الضمان بهذا كذا لا يجوز
البيع باعتبار هذا الامر اذا كان من في يده غاصبا فان حضر صاحبها وقد هلك
التمن في يد من باعه - ابعد الامر بهذه الصفة فان اقرب - ا خبر المخبر به الامير
فهو برى من ضمانه وضمان ثمنه لانه تبين ان البيع كان باذن صحيح وان جحد
صاحبها ذلك فالبايع ضامن حتى يقيم البينة على ما يدعى فان اقام البينة فالثابت
بالبينة كالثابت باتفاق الخصم *

(فان وجد صاحبها الدابة في يد المشتري كان له ان ياخذها اذا اقام البينة امره)
لانه وجد عين ماله *

(فان اقام المشتري البينة على ما قاله الواجد وعلى ما امره به الامير سلم له ما اشترى)
لانه اُثبت سبب ملك صحيح لنفسه بالبينة (وان لم يكن له بينة اخذ الدابة
صاحبها ورجع المشتري على البائع بالتمن) لاستحقاق المبيع من يده *

(فان اقام البائع البينة على ما ادعى من انه وجدها ضائعة وان الامير امره
بسيمها بحضور من الذي استحقه) وهذا التقييد دليل على مسئلة اخرى وهو
المشتري اذا استحق منه المبيع فاذا يرجع على البائع فان اقام البائع بينة على
امر يبطل به استحقاق المستحق ان كان ذلك بحضور المستحق تقبل والا فلا
رى هو من التمن ورجع المشتري فاخذها من المستحق لان الثابت بالبينة
كالثابت باقرار الخصم وأي قاض رفع اليه هذه الحادثة وسئل اجازة البيع
لم يجزه حتى تقوم البينة عنده على جميع ما بينا لان ولاية الاجازة انما ثبت له
اذ ظهر جميع ذلك عنده ولا يظهر الا بالحجة والله الموفق *

﴿ باب سجدة الشكر ﴾

(واذا أتى الأمير أمر يسره فاراد أن يشكر الله تعالى عليه فلا بأس بأن يكبر مستقبل القبلة فيخبر ساجدا بحمد الله تعالى ويشكره ويسبح ثم يكبر تكبيرة ويرفع رأسه وهكذا سجدة الشكر)

﴿وهي﴾ سنة عند محمد رحمه الله وكذلك في قول أبي يوسف رحمه الله رواه عنه ابن سماعة فاما أبو حنيفة رحمه الله كان لا يراها شيئا أي شيئا منونا أو لا يراها شكرًا فاما آباء الشكر في أن يصلي ركعتين كما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة * وقد روى عن إبراهيم النخعي رحمه الله أنه كان يكبرها * وهكذا روى ابن سماعة عن أبي يوسف عن أبي حنيفة رحمه الله أنه لو فعله أن يكون منظورًا إليه بما يظن ظان أن ذلك واجب أو سنة متبعة عند حدوث النعم فيكون مدخلًا في الدين ما ليس منه * وقال صلى الله عليه وآله وسلم من أدخل في ديننا ما ليس منه فهو رد * وما من ساعة إلا فيها نعمة متجددة لله تعالى على كل أحد من صحة أو غير ذلك فلما اشتغل بالسجود عند كل نعمة لم يتفرغ لشغل آخر ولما وقف حتى سجد كان ذلك نعمة ينبغي أن يسجد لها أنا يا وناثا ولكن استحسن محمد رحمه الله الآثار المروية في الباب *

﴿منها ما روى﴾ (أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا بشر بشيء يسره خرق لله تعالى ساجدا * وروي أنه صلى الله عليه وآله وسلم سجد رجل به زمانة فسجد ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ففعلوا ذلك * وفي كتب الحديث يروى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرتعا في فسجد) يعني نافض الخلق * ﴿وروى﴾ (أن أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لما أتاه فتح البصرة سجد *

باب سجدة الشكر

من أدخل في ديننا ما ليس منه فهو رد

وعن ابي موسى الاشعري قال كنا مع علي بن ابي طالب رضى الله عنه بالنهر وان
فقال التمسوه يعني ذا اليدبن او قال ذا الشدبة فالتمسوه فلم يجدوه فجل يمرق
جبينه ويقول ما كذبت ولا كذبت فوجدوه في ساقية ادبر فسجد على رضى الله
عنه سجدة

﴿ واصل ﴾ هذا ما روى انه لما قاتل على رضى الله عنه الحروبة قال انظر واذا
فيهم رجلا احدى ثدييه مثل تدي المرأة حدثني به نبي الله اني صاحبه فقلبو القتل
فلم يجدوه فقال انظر واذا الله ما كذبت ولا كذبت قالوا فان سبعة نفر تحت نخل
لم نلقهم به فقال انظر واذا قال الراوي فرأيت في رجله حبلا جروا به حتى القوه
بين يديه فخر لله ساجدا وقال اشروا واذا فاعمل ذلك لانه اخبرهم ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اخبره بان القوم الذين فيهم رجل بهذه الصفة يقاتلونك
وهم على الضلالة خين وجدوه كان ذلك نعمة عظيمة فلهذا خسر ساجد الله تعالى
والله اعلم *

﴿ باب صلوة الخوف ﴾

﴿ قال محمد رحمه الله تعالى اختلف الناس في صلوة الخوف واحسن الاقاويل
فيها ما قال ابن عباس وابراهيم النخعي وجامعها عليه ابن عمر رضى الله عنهم وهو
ان يجمل الامام الناس طائفتين فيقف طائفة بازاء المدو ويصلي بطائفة شطر
الصلاة ثم تذهب هذه الطائفة فتقف بازاء المدو وتأتى الطائفة الاخرى
فيصلي بهم شطر الصلاة ثم يسلم الامام وتذهب هذه الطائفة فتقف بازاء
المدو وتأتى الطائفة الاولى فيقضون صلواتهم بغير قراءة لانهم ادركو الاول
الصلوة منهم في حكم المقتدين في جميعها ثم تأتي الطائفة الثانية فيقضون بها فاتهم
بقراءة لانهم مسبوقون فيها ﴾

﴿ وقد بينا في كتاب الصلوة ما في هذا الباب من اختلاف الآثار واختلاف العلماء في نوادر ابن سليمان لابن يوسف من الفرق بينهما إذا كان العدو في جهة القبلة أو في دبر القبلة في حكم صلاة الخوف ﴾

﴿ وذكر ﴾ (هاهنا في حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن الإمام يصلي بكل طائفة سجدة) وإنما أراد به ركعة وهذا لغة معروفة عند أهل الحجاز يقولون سجد فلان سجدة أي صلى ركعة ﴾

﴿ وذكر ﴾ في حديثه أيضا (فإن كان خوفاً هو أشد من ذلك صلوا رجالاً على أقدامهم أو ركباناً مستقبل القبلة وغير مستقبلها) وإنما أراد إذا كانوا أقياما لا مشاة فإن المشى عمل لا يجوز الصلوة معه بمنزلة السباحة في البحر والمسافة في زمان القتال ﴾

﴿ وذكر ﴾ (عن محمد بن يحيى (١) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سافر فنزل منزلاً لم يقعد حتى يصلي ركعتين) وأهل الحديث يروون هذا الحديث أنهم من هذا لأنه في كل منزل كان يمين مكان الصلوة أولاً فيصل في ركعتين وهكذا ينبغي لكل مسافر أن يفعله فإن النزول للاستراحة وذلك نصيب البدن والأولى أن يقدم أمر الدين عليه ﴾

﴿ وروى ﴾ أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بيته كان يصلي ويسمى في مهنة أهله وبه امرأته فقال لا تتخذوا بيوتكم قبوراً قيل معناه بأن لا تصلوا فيه وقيل معناه بأن ناموا فيه من غير حاجة ولا تيمينوا أهاليكم في حوائجهم وقال صلى الله عليه وآله وسلم جعلت قرعة عيني في الصلوة * وقرعة عين امرأته فيما فيه قرعة عيني فالبداية به عند النزول في المنزل الأولى ﴾

﴿ قال ﴾ (وإذا ابتلي المسلم بالقتل صبراً فإنه يستحب له أن يصلي عند ذلك ركعتين

﴿ يستحب للمسلم أن يصلي ركعتين ويستغفر قبل قتله ﴾

(١) لا يوجد في الصحابة وأهله محمد بن يحيى بن حبان إلا نصارى المدنى الفقيه من التابعين فالحديث مرسل والله أعلم ١٢ م ويستغفر

ويستغفر بدمه ذنوبه ليكون آخر عمله الصلوة والاستغفار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من ختم كتابه بالطاعة غفر له ما حلف * وقال الامور بخواتيمها * وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان اول كلامه وآخر كلامه لا اله الا الله غفر له ما بين ذلك * فلهذا استحبوا ان يلقن الصبي في اول ما يقدر على التكلم كلمة التوحيد ويلقن ذلك عند موته ليكون اول كلامه وآخر كلامه هذا •

ثم الاصل في الباب حديث خبيب (١) فانه لما اسر فبيع بمكة خر جوابه الى الحل ليقتلوه فقال دعوني اصلي ركعتين فقالوا اصل فصلي ركعتين ثم قال لولا ان تظنوني جزعت من الموت لزدت * وفي رواية او جزهما وقال لولا خشية ان يقولوا جزع من الموت لطولت صلاتي ثم نظر وجوه المشركين فلم ير الا شامتا وانسا في يده حجرا وعصا فقال والله ما ارى الا وجه عدو الله * اللهم انه ليس هاهنا احد يبلغ رسولك عنى السلام فاقرأ رسولك واصحابه منى السلام * وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رد عليه السلام وهو على المنبر بالمدينة ثم قال خبيب اللهم احصهم عددا والعهنهم بددا ولا تبق منهم احدا * زاد في كتب الحديث انه التمس منهم ان يكبوه على وجهه مستقبل القبلة ليقتلوه وهو ساجد فابوا عليه فجعل يقول *

(شرح)

فلمست ابالي حين اقتل مسلما * على اى جنب كان في الله مصرعي ثم صابوه بعد القتل مستدبر القبلة فتحوط خشبته حتي صارت مستقبل القبلة وقد استحسن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما صنعه خبيب عند القتل من الصلوة ركعتين وسماه سيد الشهداء وقال هو رفيقي في الجنة * فصارت

من كان اول كلامه وآخر كلامه لا اله الا الله غفر له ما بين ذلك

سنة من ذلك الوقت *

﴿ قال ﴾ (صلوة الخرف انما يكون اذا كانوا واقفين للمدوفا ما في حالة المسافة والمطاعة والرمي لا يستقيم الصلوة لان هذا عمل ولا يستقيم الصلوة مع الاشتغال بعمل ليس منها ولكنهم يؤخرون الصلوة الى ان يفرغوا من ذلك) لان ما يفوتهم من الصلوة يمكنهم تداركه بعدهذا وما يفوتهم بالاشتغال بالصلوة والكف عن القتال في هذه الحالة لا يمكنهم تداركه *

(والاصل فيه حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال حبسنا يوم الخندق عن الصلوة الى هوى من الليل حتى كفينا كما قال الله تعالى وكفى الله المؤمنين القتال * فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلالا فامر فقام الصلوة صلوة الظهر فصلاها كما حسن ما كان يصلها في وقتها ثم اقام العصر فصلاها مثل ذلك ثم المغرب ثم العشاء وذلك قبل ان ينزل في صلوة الخوف فرجالا اوركبانا) *

(وفي رواية) ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم امره فاذن واقام الاولى ثم اقام لكل صلوة بعد الاولى * وفي رواية عنه امره فاذن واقام لكل صلوة وبابى ذلك اخذت فهو حسن) وفيه دليل جواز تاخير الصلوة لشغل القتال وان المستحب في القوائت ان تقضى بالجماعة كما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان كانوا اقياما على ارجلهم اوركبانا لا يملون شيئا صلوا بالايمان ولم يجز لهم تاخير الصلوة لان عند المعجز عن الركوع والسجود الفرض يتأدى بالايمان وعجزهم ظاهر *

﴿ وذكر ﴾ (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال نسي النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلوة العصر يوم الاحزاب حتى صلى المغرب ثم ذكر بعد ذلك انه لم يصل

لا يستقيم الصلوة مع الاشتغال بعمل ليس منها * * * * *

المصر فقام فصلاها) *

﴿وفيه﴾ دليل على ان الترتيب يسقط بعذر النسيان وقد بينا هذا في كتاب الصلوة * ثم يوم الاحزاب هو يوم الخندق ايضا وقد ذكر في الحديث الاول ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ترك اربع صلوات * وفي هذا الحديث ذكر انه ترك صلوة العصر * وكلاهما صحيح فقد روى انه قال شغلونا عن الصلوة الوسطى ملائكة قبورهم ويونهم نار ايمنى صلوة العصر (فوجه) التوفيق ان كل واحد من الامر بن كان في يوم على حدة لانهم بقوا في الخندق سبعة عشر يوما وكانوا مشغولين بالقتال في اكثر تلك الايام ليلا ونهارا والله الموفق *

باب الشهيد وما يصنع به

﴿قال﴾ (محمد رحمه الله الشهيد اذا قتل في المعركة لم يغسل ويصلى عليه في قول اهل المراق واهل الشام وبه نأخذ * وفي قول اهل المدينة لا يصلى عليه وممن قال ذلك مالك بن انس رضي الله عنه)

﴿واعلم﴾ ان محمد رحمه الله سلك في هذا الكتاب للترجيح طريقا سوى ما ذكره في سائر الكتب وهو ان ينظر فيما اختلف فيه اهل المراق واهل الشام واهل الحجاز فرجح ما اتفق عليه الفريقان واخذه دون ما انفرد به فريق واحد وهذا خلاف ما هو المذهب الظاهر لاصحابنا في الترجيح انه لا يكون بكثرة العدد وعليه دل ظاهر قوله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم * وقال تعالى ولكن اكثر الناس لا يعلمون * وقال تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين *

﴿ووجه﴾ ما اعتبره هاهنا ان مثل هذا الاختلاف انما يرتب على الاشتباه في الآثار فيما فعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المعازي وكان ذلك

باب الشهيد وما يصنع به

الترجيح لا يكون بكثرة العدد

امرا ظاهرا فتهمة الغلط فيما تفرد به فريق واحد يكون اظهر من تهمة الغلط فيما اجتمع عليه فريقان كما في هذه المسئلة *

﴿فان﴾ جابر اروي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يصل على شهداء احد * واكثر الصحابة يروون انه صلى عليهم * حتى رووا انه صلى على حمزة رضي الله عنه سبعمين صلوة كان موضوعا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلما اتي برجل يصلي عليه وعلى حمزة معه)

﴿وكان﴾ جابر رضي الله عنه يومئذ قتل ابوه وخاله فكان مشغولا بهما لم يشهد صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الشهداء على ما روي انه حملهما الى المدينة فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ادفنوا القتلى في مضاجعهم فردهما * ولا شك ان توهم الغلط في روايته اظهر *

﴿ثم﴾ اهل المدينة يقولون ان الصلوة على الميت استغفار له وترحم عليه والشهيد يستغنى عن ذلك فان السيف محال للذنوب (ونحن) نقول بان الصلوة على الميت من حق المسلم على المسلم كرامة له والشهيد اولى بهذه الكرامة ولا اشكال ان درجة الشهيد دون درجة من غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقد صلى عليه اصحابه والناس يقولون وارحم محمدا وآل محمد في الصلوة * فمر فانا انه لا يبلغ الشهيد درجة يستغنى عن استغفار المؤمنين والدعاء بالرحمة له * ومن يقول منهم ان الشهيد حي بالنص ولا يصل على الحي فهذا اضعف ايضا لانه حي في حق احكام الآخرة فاما في حق احكام الدنيا فهو ميت في حقنا يقسم ميراثه ويجوز لزوجه ان تزوج بعد انقضاء العدة والصلوة على الميت من احكام الدنيا الا انه لا ينسل ليكون ما عليه من الدم شاهدا له على خصمه يوم القيامة *

﴿قال﴾ صلى الله عليه وآله وسلم في شهداء احدز ملوهم يد مائهم فانهم

﴿قال صلى الله عليه وآله وسلم في شهداء احدز ملوهم يد مائهم فانهم﴾

يبتلون يوم القيامة واوداجهم شخب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك *
ولهذا لا ينزع عنه جميع ثيابه على ما روي ان حمزة رضي الله عنه كفن في غرة
كانت عليه حين استشهد * ولكن ينزع عنه السلاح لانه كان لبسه لدفع الباس
وقد انقطع عن ذلك

ولان * دفن القتلى مع الاسلحة فمل اهل الجاهلية وقد نهين عن التشبه بهم
وكذلك ما لبس من جنس الكفن كالسراويل والقلنسوة والمنطقة والخاتم
واخف هكذا ذكره عن جماعة من ائمة التابعين فلا هله ان يزيد وافي كفاه
ما احبوا * فبهذا اللفظ يستدل على ان التقدير بثلاثة ابواب او ثوبين في كفن
الرجال غير لازم (وان صار مرتا فهو شهيد في احكام الآخرة ولكن يصنع به
ما يصنع بالموتى من الفصل والتكفين) والمرث من يصير خلقا في حكم الشهادة
ما خوذ من قول القائل ثوب رثاى خلق (واذا حمل من مصرعه حيا فمات
في ايدي الرجال او مرض في خيمته فهو مرتث) لانه قد نال بعض
الراحة بذلك *

(فاما اذا جبر رجله من بين صنفين لكيلا تطأه الخيول فانه لا يفسل) لان نقله
من مصرعه لم يكن لا يصال الراحة اليه (ولو اكل او شرب فانه يفسل) لانه
نال بعض الراحة بذلك *

قال * وذكر (عن زيد بن صوحان) (١) قال لا تنزعوا عني ثوبا الا الخفين
ولا تمسكوا عني دما وارمسوني في الارض رمسا فاني رجل محتاج احاج
يوم القيامة من قتلى * فقيه دليل على انه لا ينزع عن الشهيد من ثيابه
الا ما لبس من جنس الكفن وانه لا يفسل ليكون ما عليه من الدم شاهدا له يوم

القيامة * وعن سعيد بن عبيد (١) انه خطب الناس بالقادية فقال انا لا قون غدا
فستشهدون فلاته صلبوا عبادما ولا تكفوناني ثوب الاما علينا) هذا دليل على
ما ذكرنا ايضا وانه كره شيئا مما ارجع الى الزينة في كفه لان الزيادة لا تحل *
* وذكر * (عن الزهري رحمه الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم
احدنا شهيد على مؤلا يوم القيامة زملموهم في بيابهم ثم قال اي مؤلا كان اكثر
اخذ القرآن فان اشير له الى رجل قدمه في اللحد قبل صاحبه وكان يدفن في القبر
الاثنين والثلاثة *

وفيه * دليل على انه لا بأس عند الضرورة بدفن الجماعة في قبر واحد
فالا نصارى يومئذ اصابهم قرح وجه شديد حتى شكوا الى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وذكر وان الحفر علينا لكل انسان شديد فقال اعمقوا واسموا
وادفنوا الاثنين والثلاثة (و لكن ينبغي عند الحاجة ان يجعل بين كل ميتين
حاجز من التراب كي يعبر في حكم قبرين وعلى هذا الوجه لا بأس بدفن الرجل
والمرأة في قبر واحد على مارواه (عن ابراهيم ويقدم الى جانب القبلة افضلهما
وهو الرجل فان كان رجلين يقدم افضلهما ايضا على ما قال صلى الله عليه وآله
وسلم قدموا اكثرهم اخذا للقرآن فان اكثرهم اخذا للقرآن كان افضاهم
يومئذ) لانهم كانوا يعلمون القرآن باحكامه *

ثم روى حديث جابر رضى الله عنه ان منادي رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم نادى يومئذ ادفنوا القتلى في مضاجعهم) وهذا حسن وليس بواجب
وانما صنع هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لانه كره المشقة عليهم بالنقل
(١) في التجريد سعيد بن عبيد بن قيس الفرشى من مهاجرة الحبشة وامه له
ابو عبيد الثقفي والد المختار فاه كان اميرا في حروب فارس والله اعلم ١٢ م

لا بأس عند الضرورة بدفن الجماعة في قبر واحد * (تقدم اكثرهم اخذا للقرآن)

مع ما اصابهم من القرح *

﴿ وذكر ﴾ (عن محمد بن سيرين رحمه الله قال استعمل يزيد بن معاوية على جيش فكره ابو ايوب الانصاري رضي الله عنه الخروج معه ثم ندم ندامة شديدة ففرامه بعد ذلك فحضر فأتاه يزيد بن معاوية يومئذ فقال لك حاجة قال نعم اذا انامت فاعسلوني وكفوني ثم احملوني حتى تأوا بلاد المد ومالم يشق على المسلمين ثم نامهم فيدفوني) وهذا ايضا ليس من الواجب ولكنه شيء احبه اما ليكون اقرب في نحر المدو فينال ثواب من مات مرابطا او ليكون ابعد عن الشهرة بكثرة الزيارة فقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لا تتخذوا قبوري بعدى عيدا * وقال قاتل الله اليهود واتخذوا قبور ابيائهم مساجد *

﴿ وذكر ﴾ في المغازي اسمهم فملوا اذالك به (١) ودفنوه ليلا فصعد نور من قبره الى السماء ورأى ذلك من كان بالقرب من ذلك الموضع من المشركين فجاء رسولهم من الغد فقال من كان هذا الميت فيكم فقالوا صاحب لبنينا فاسلموا اعمارا واو وذكر انه لما اغوا به الى ارض الحرب قالوا للمسلمين لم يبق في دارنا لبيعة ولا كنيسة الا خربتوها فاحملكم على دفن ميتكم ها هنا *

* وذكر * (عن ابن ابي مليكة قال مات عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهما بالحبيشة فنقل منه ودفن بمكة فجاءت عائشة رضي الله عنها حاجرة ومعتمة فزارت قبره وقالت *

﴿ شرح ﴾

وكنا كندمانى جذبة حقبة * من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما نفر قننا كافي و مالكا * اطول اجتماع لم يبت ليلة مما
اما والله لو شهدتك مازرتك ولو شهدتك ماد فتتك الا في مكانك الذي

وقصة وفاة بابي ايوب الانصاري رضي الله عنه في الغزاة ووصيته
ذكر امته بابي ايوب الانصاري بعد الدفن واسلام المشركين بروتها

مت فيه) وأما قالت ذاك لاظهار الناسف عليه حين مات في القربة ولاظهار
عذرها في زيارته فان ظاهر قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعن الله زوارات
القبور يمنع النساء من زيارة القبور والحديث وان كان مأو لا فلخشية ظاهره
قالت ما قالت *

﴿ وفيه ﴾ دليل على ان الاولى ان يدفن القتيل والميت في المسكان الذي مات
او قتل فيه في مقابر اولئك القوم الا ترى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لم مات في حجرة عائشة رضي الله عنها دفن في ذلك الموضع *

﴿ قال ﴾ (وان نقل ميلا او ميلين او نحو ذلك فلا بأس به) وفي هذا بيان ان النقل
من بلد الى بلد مكروه لانه قد رالمسافة التي لا يكره فيها النقل بميل او ميلين
وهذا لانه اشتغال بما لا يفيد والارض كلها كهات للميت قال الله تعالى الم نجعل
الارض كفوآنا احياء وامواتا الا ان الحى ينتقل من موضع الى موضع لفرض
له في ذلك وذلك لا يوجد في حق الميت ولولم يكن في نقله الاخير دفنه
اياماً كان كافيا في الكراهية *

(وروي عن الحسن رحمه الله قال اذا وجد ما يلي صدر القتيل الى رأسه غسل
وصلي عليه يعني اذا وجد اكثر البدن او نصف البدن معه الرأس وبه نأخذ) فانه
لا يباد الصلوة على ميت واحد فلو صلى على النصف او مادونه يؤدي الى
تكرار الصلوة على ميت واحد بان يوجد النصف الباقي وهذا لا يكون فيما اذا
وجد اكثر البدن او النصف ومعه الرأس *

(فاما القتيل فان علم انه قتل في سبيل الله تعالى لم يغسل وان لم يعلم ذلك غسل)
لان الغسل سنة الموتى من بنى آدم الا انه يسقط في حق الشهيد لمقصود
تدبيناه) فلم يعلم ذلك وجب غسله بمنزلة سائر الموتى) وذكر * (عن

ولا بأس بالنقل الميت ميلا او ميلين

الغسل سنة الموتى من بنى آدم

ابي برزة الاسلمي رضي الله عنه انه صلى ركعتين وهو اخذ بقياد فرسه ثم استل قياد فرسه من يده فمضى القوس على القبلة وتبعه ابو برزة حتى اخذ بقياد فرسه ثم رجع ناكصا على عقبيه فصلى بقية صلاته فقال رجل مال هذا الشيخ فملى الله به وفمل فانصرف ابو برزة من صلاته فقال من هذا الشامي آفأ انا صاحبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و رأينا من يسره ولو كنت تركت فرسي حتى تباعدتم طلبته شق علي فقال القوم للرجل ما كان ينتهي بك خبيثك حتى تتناول رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسبه*

(فني) هذا دليل على انه لا بأس للغازي بان ياخذ بعنان فرسه في الصلاة لانه يستل به من ليس له سائس وان من مشى في صلاته عند تحقق الحاجة يسيرا وهو مستقبل القبلة لم تقصد صلاته الا ترى ان ابا بكر رضي الله عنه كبر عند باب المسجد ودأب راكما حتى التحق بالصف* ولو استدبر القبلة في مشيه حتى يجدها خاف ظهره كان مفسدا للصلاة لا لمشيه بل لتفويت شرط الجواز وهو استقبال القبلة وكان الرجل استمظم مشيه في الصلاة لاجل القوس فقال منه لانه لم يعرفه واستمظم فدل انه بين ابو برزة انه صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورأى من يسره يريد من تيسيره على الناس فعلا وقولا على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم خير دينكم اليسر* فبين عذر نفسه ولم يشتغل بمكافاة من نال منه فعمل ذلك القوم على وجه النية عنه وهذا هو الطريق المحمود في المعاشرة مع الناس (قال ولا بأس للفرقة وغيرهم من المسافرين ان يصلوا على دوابهم حيث ما كانت وجوههم تطوعا يومون ائماء)*

(وهذا) لان التطوع مستدام غير مختص بوقت والظاهر ان المسافرين يلحقه

من مشى في صلاته يسيرا وهو مستقبل القبلة لم يفسد صلاته

الحرج في النزول واستقبال القبلة في كل وقت فذلك شبه المذرا لا ثبات هذه الرخصة له اذا اراد استدامة الصلاة *

(والدليل عليه حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي على حمار وهو متوجه الى خيبر يوم ايماء وكان ابن عمر رضي الله عنهما يصنع ذلك ايضا * وعن جابر رضي الله عنه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة انار يصلي على راحلته ووجهه قبل المشرق ورأه يصلي على راحلته وهو ذاهب الى خيبر حيثما توجهت به مقبلا او مدبرا * فرفنا انه لا بأس بذلك) * ثم ذكر (انه ينبغي للغزاة الذين لا ياب معهم ان يصلوا قعودا وحدا ناكلا - كما يكون يومون ايماء وذلك مروى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم اجمعين *

) قال ولا يجنبنا ان يصلوا جماعة فان صلوا جماعة قعد الامام في وسط الصف لكي لا يقع صرهم على عورته كما هو السنة في صلاة النساء بالجماعة) *

(ثم ذكر الجمع بين الصلاتين في الغزو وغيره من الاسفار انه لا بأس به فعلا لا وقتا بان يؤخر الاولى الى آخر الوقت ثم ينزل فيصلها في آخر الوقت ويمكث ساعة حتى يدخل وقت الاخرى فيصلها في اول الوقت هكذا فله ان عمر رضي الله عنهما وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يفعل هكذا اذا جد به السير) وقد بينا امام هذه الفصول في كتاب الصلوة والله الموفق *

باب صلوة القوم الذين يخرجون الى المعسكر يريدون العدو

(قال) (واذا كان للمسلمين مدينتان بينهما مسيرة يوم واحد هما اقرب الى ارض الحرب فكتب الى المدينة القريبة الى والى المدينة البعيدة ان الخليفة كتب الي يامرني بالغزو فاعلم من قبلك ذلك ليقدموا علي فاني شاخص من

باب صلاة القوم الذين يخرجون الى المعسكر يريدون العدو

مد يتي يوم كذا فخرج القوم من المدينة البعيدة على قصد الغزو ومع والى المدينة القريبة ولا يدرون اين يريد من ارض الحرب فان كان بين المدينة القريبة وبين ارض الحرب مسيرة يومين فاهل المدينة البعيدة يقصرون الصلوة كما خرجوا من مدينتهم لانهم يتيقنون سفر ثلاثة ايام فان من المدينة البعيدة الى المدينة القريبة مسيرة يوم ومنها الى ارض الحرب مسيرة يومين والغزاة يدخلون دار الحرب لا محالة فهذا يقصرون الصلوة (وان كانت المسيرة من المدينة القريبة الى دار الحرب دون يومين فانهم يتمون الصلوة) لانهم لا يدرون اين يريد الالى فله لا يريدان يجاوزا لدار الحرب وانما يؤخذ في العبادة بالاحتياط وطريق الاحتياط في البناء على المتيقن به دون المحتمل والغزاة تبع للوالى في نية السفر والاقامة لان عليهم طاعته بمنزلة العبد في حق مولاه والزوجة مع زوجها *

(وان كان في كتابه اين يريد المسير اليه من دار الحرب فقد زال الاشتباه بنيه * فان كانت المسيرة الى ذلك الموضع مقدار ثلاثة ايام فصاعدا من مدينتهم قصر والصلوة والاتموا وان قدموا على والى المدينة القريبة فلم يخرج اياما فانهم يقصرون الصلوة ما لم يزموا على الاقامة خمس عشرة ليلة في المدينة لانهم صاروا مسافرين فمال يزموا على الاقامة في موضعها اذنى مدة لاقامة كانوا مسافرين على حالهم) (الا ترى انه روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اقام بتبوك عشرين ليلة بقصر الصلوة وابن عمر رضى الله عنهما قام بأذربيجان ستة اشهر وكان يقصر الصلوة واما اهل المدينة القريبة فانهم يتمون الصلوة حتى يخبرهم الامير انه يريد سفر ثلاثة ايام فصاعدا فاذا اخبرهم بذلك فالتم يخرجوا من مدينتهم يتمون الصلوة ايضا وان خرجوا الى العسكر

يستظرون الى ان يخرج الامير فمن كان منهم لا يعزم على الرجوع الى منزله فانه يقصر الصلوة وان اقام في ذلك المكان شهرا) لانه صار مسافرا حين فارق عمران مصره على قصد السفر *

(وان كان من عزمه ان يرجع الى منزله ساعة من نهاريه قضى حاجة له فانه يتم الصلوة) لان عزمه على الرجوع الى وطنه الاصلى اذا كان هو في فنائها بمنزلة مقامه في جوفها فتم الصلوة حتى يخرج من المدينة راجعا الى المعسكر وهو لا يريد الرحلة الى اهله حتى يعزوف اذا جاءها خلف ظهره قصر الصلوة لانه صار مسافرا بهذا الخروج * وان عزموا على الاقامة في المعسكر خمسة عشر ليلة اتوا الصلوة لانهم نواوا الاقامة في موضعها لان فناء المصر كجوف المصر في صحة نية الاقامة فيه *

(ولو ان اهل المدينة البعيدة قصروا الصلوة الى ان ينتموا الى المدينة القريبة فقال الوالى ان الخليفة كتب ان لا اغزو قبل ان تخرجوا من مديتكم الى فصلاتهم التي ادوها تامة) لانهم كانوا مسافرين مالم يعرفوا فسخ الوالى عزيمة السفر لا يصيرون مقيمين لان التكليف يثبت بحسب الوسع *

(ثم عليهم من حين سمعوا هذا الخبر ان يتموا الصلوة) لانهم عزموا على الرجوع الى وطنهم الاصلى وبينهم وبين وطنهم مسيرة يوم فكانوا مقيمين في الحال * (فان سمع بذلك بعضهم دون بعض فملى الذين سمعوا ان يتموا الصلوة وقصر الذين لم يسمعوا فصلاهم صحيحة ليس عليهم اعادتها) لان ما يتي على السماع لا يثبت حكمه في حق المخاطب مالم يسمع به * اصله خطاب الشرع وهذا لان حكم الخطاب انما يلزم المخاطب اذا تمكن من العمل به وذلك لا يكون الا بعد السماع فكانوا مسافرين مالم يسمعوا السبب الذي هو فسخ

وما يتي على السماع لا يثبت حكمه في حق المخاطب مالم يسمع

لمزينة سفرهم (فان كان والى المدينة القريبة كتب الى اهل المدينة البعيدة من اراد منهم الغزو فليوافنى - في موضع كذا ولم يخبرهم اين يريد وذلك المكان على مسيرة يومين من المدينة البعيدة فان اهلها يتمون الصلوة حتى ينتهوا الى ذلك المكان) لانهم قصدوا اقل من مدة السفر ولعل من رأى الامير ان يقيم معهم في ذلك المكان ويبعث السرايا والجيوش من غيرهم ويتمون الصلوة في ذلك المكان ايضا لانهم اذا لم يصيروا مسافرين بالقصد الى ذلك المكان لم يصيروا مسافرين بالمقام في ذلك المكان ايضا (وان اخبرهم الراى بعد ما زلوا ذلك المكان ان يسير بهم مسيرة شهر في دار الحرب فانهم يتمون الصلوة ماداموا في ذلك المكان) لانهم حصلوا فيه وهم مقيمون فبمجردية السفر لا يصيرون مسافرين ما لم يرتحلوا منه بمنزلة المقيم ينوي السفر وهو في مصره *

(فان قصر والصلوة قبل ان يرتحلوا من ذلك المكان فعليه اعادة الصلوة) لانهم خرجوا منها قبل اكمال الفرض (ثم ان خرجوا لمن ذلك المكان قبل ان يمضى وقتها وقبل ان يعيدوها صلوا ركعتين وان خرجوا بعد ما مضى وقتها صلوا اربعا) لان تقرر الوجوب باعتبار آخر الوقت *

(فاذا خرج الوقت وهم مسافرون كان صلوة السفر وان خرج الوقت وهم مقيمون كان عليهم صلوة المقيمين لا يتغير هذا الحكم بما ادوا) لان المودة كانت فاسدة حين سلموا على رأس ركعتين وهم مقيمون فكأنهم لم يصلوها اصلا * قال * (وان سبق اهل المدينة البعيدة الى ذلك المكان فلم يأتهم الى المدينة القريبة عشرة ايام فان كان ذلك المكان من مدينتهم على مسيرة يومين أمروا بالصلوة) لما بينا (وان كان على مسيرة ثلاثة ايام قصروا الصلوة فيها وان أقاموا شهرا او اكثر) لانهم صاروا مسافرين بالخروج اليها

فلا يصيرون مقيمين مالم يعزموا على اقامة خمس عشرة ليلة وهم متظرون للوالى
في ذلك المكان غير عازمين على اقامة خمس عشرة ليلة *

(فان قصروا الصلوة في ذلك المكان ثم اتاهم كتاب الوالى انه قد امر بالمقام
في ذلك المكان فانهم يقصرون الصلوة على حالهم حتى يرجعوا الى مدينتهم)
لانهم انصرفوا بينهم وبين موضع اقامتهم مسيرة سفر فلا يصيرون مقيمين
حتى يدخلوا وطنهم * قال * (ان دخل عسكر المسلمين ارض الحرب فانتهاوا
الى حصن ووطنوا. انفسهم على ان يقيموا عليه شهرا الا ان يفتحوه قبل ذلك
فاخبرهم الوالى بذلك فانهم يقصرون الصلوة مالم يعزموا على الاقامة خمس
عشرة ليلة لمكان الاستئناس، فالتفتح قبل مضي خمس عشرة ليلة محتمل وان اخبرهم
الوالى انه يقيمهم في ذلك المكان شهرا ففتحوه اولم يفتحوه فانهم يقصرون
الصلوة ايضا) لانهم في دار الحرب محاربين باهلها والمحارب بين ان يقهر عدوه
فيتمكن من المقام وبين ان يظهر عليه عدوه فلا يتمكن من المقام ومثل هذا
الموضع لا يكون موضع الاقامة في حقه ونية الاقامة في غير موضعهما هذا
كاهل السفينة اذا نواوا الاقامة في موضع من لجة البحر * قال * (ولو اطالوا المقام
في دار الحرب حتى وقع التلج فصاروا لا يستطيعون الخروج فجزموا على
الاقامة سنتهم حتى يذهب عنهم التلج فيخرجون وهم في غير امان من اهل
الحرب فانهم يقصرون الصلوة ايضا) لانهم لا يأمنون من ان يقتلهم العدو
فيمنعهم من القرار في ذلك الموضع *

﴿ وعن ﴾ زفر رحمه الله انه قال ان كانت لهم منعة وشوكة على وجه يتصرفون
من العدو وان اتاهم يصح تبيهم الاقامة باعتبار الظاهر *

(وعن) ابي يوسف رحمه الله قال اذا كانوا في الاخبية والفسا طيطلم يصح نيتهم

نية الاقامة في غير موضعها هل

للاقامة وان كانوا في الابنية وهم ممتنعون صحت نيّتهم للاقامة والا صح
 ما ذكره محمد رحمه الله لما قلنا ان موضع الإقامة ما يتمكن المزمع من المقام فيه بقدر
 ماوى ﴿واستدل﴾ عليه بحديث زائدة بن عيمر قال قلت لابن عباس
 رضى الله عنهما انما نطيل الثوبى بارض العدو يعنى القرار فكيف تنوى في الصلوة
 قال ركعتين حتى ترجع الى اهلك قلت كيف تقول في العزل قال ان كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر فيه شيئاً فهو كما ذكر والا فاني اقول
 فيه نساء كم حرت لكم فاواحرثكم اني شئتم * من شاء عزل ومن شاء ترك * وفيه
 دليل جواز العزل وهذا اللائظ مروى عن ابن عمر رضى الله عنهما ايضا واليهود
 كانوا ايكروهون ذلك ويقولون انه المؤودة الصغرى فنزلت الآية ردّاً عليهم
 وقدر روي عن ابن مسعود رضى الله عنه انه سئل عن العزل فقال اذا اخذ الله
 ميثاق نسمة من صلب رجل فهو خالقها وان صب الماء على صخرة فان شئتم
 فاعزلوا وان شئتم فآركوا * وهكذا روى ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا انه في العزل عن الحرة يحتاج الى رضاها
 ليحل له ذلك وفي العزل عن امته لا يحتاج الى ذلك *

﴿قال﴾ (ولو دخل مسلم دار الحرب بأمان ونوى الإقامة في موضع خمسة عشر
 يوماً اتم الصلوة) لانه غير محارب لهم بل هو في امان منهم فيتمكن من المقام بقدر
 ماواه كما يتمكن في دار الاسلام *

(ومن اسلم منهم في دار الحرب فلم يأسروه ولم يعلموا باسلامه فهو يقيم الصلوة
 ايضا مادام في منزله) لانه كان مقيماً في هذا الموضع فلا يصير مسافراً
 ما لم يرتحل منه *

(وان سافر مسيرة ثلاثة ايام فقرر الصلوة ثم انتهى الى مقصده في دار الحرب

نوى ان يقيم خمس عشرة ليلة اتم الصلاة) لانه ما لم يمرض له اهل الحرب فهو
 متمكن من القرار في موضعه وهو غير محارب لهم فيكون في حكم المستامن فيهم
 * وقال * (والاسير من المسلمين في ايديهم ان اقاموا به في موضع يريدون
 المقام فيه خمسة عشر يوما فمليه ان يتم الصلاة وان كان هو لا يريد المقام معهم
 بل يكون عازما على القرار منهم ان تمكن من ذلك لانه مغلوب مقهور في
 ايديهم فيكون المعتبر في حقه يتهم في السفر والاقامة لا بنيتة بمنزلة عبد الرجل
 وزوجته في دار الاسلام) فانه يستبر في حقها مائة المولى والزوج في السفر و
 الاقامة لا يتها وكذلك من بعث اليه الخليفة من عماله لياتي من بلد الى بلد
 لا يعتبر بنيتة في السفر والاقامة لانه غير متمكن من تنفيذ قصده فمن بعثه
 الخليفة لا يمكنه من ذلك فكذلك حال الاسير في ايديهم *

* قال * (وان كان الاسير اتقلت منهم وهو مسافر فوطن نفسه على اقامة
 شهر في غارا وغيره قصر الصلاة) لانه محارب لهم فلا يكون دار الحرب موضع
 الاقامة في حقه حتى يتهي الى دار الاسلام *

(وكذلك الذي اسلم في دارهم اذا علموا باسلامه فطلبوه ليقتاوه فخرج هاربا
 يريد مسيرة ثلاثة ايام فهو مسافر وان اقام في موضع مختفيا منهم شهرا او اكثر
 لانه صار محاربا لهم حين طلبوه ليقتاوه وكذلك المستامن اذا غدر وابه فطلبوه
 ليقتاوه) لانه صار محاربا لهم وحال هؤلاء كحال من دخل دار الحرب متلصصا
 فنوى الاقامة في موضع شهرا فانه يصير مسافرا ونية الاقامة لنولانه في غير
 موضع اقامة *

* قال * (وان كان واحدا من هؤلاء مقيما عند من دار الحرب فلما طلبوه
 ليقتاوه اختفى فيها منهم فانه يتم الصلاة ايضا) لانه كان مقيما في هذه البلدة

فلا يصير مسافرا ما لم يخرج منها (وكذلك ان خرج منها يريد مسيرة يوم او يومين) لان المقيم لا يصير مسافرا بنية الخروج الى ما دون مدة السفر بمنزلة الرجل يخرج الى بعض القرى (وهو لا بمنزلة جيش دخلوا دار الحرب من مسيرة يوم من منازلهم ولا يريدون ان يسيروا في ارض العدو الا يوما آخر فلقوا العدو وقتلوهم فانهم يكملون الصلوة وان طال مقامهم) لانهم لم يكونوا مسافرين في دار الحرب فبالقتال لا يصيرون مسافرين (الا ترى ان اهل مدينة من اهل الحرب لو اسلموا فقاتلهم اهل الحرب وهم يقيمون في مدينتهم فانهم يتمون الصلوة وكذلك ان غلبهم اهل الحرب على مدينتهم فخرجوا منها مسيرة يوم (١) فانهم يتمون الصلاة وان خرجوا منها يريدون مسيرة ثلاثة ايام فقد صاروا مسافرين يقصرون الصلوة فان اقاموا في موضع من دار الحرب غير مدينتهم قصروا الصلوة ايضا) لانهم محاربون ومن حصل مسافرا في دار الحرب محاربا للمشركون لا يصير مقيما بنية الإقامة في موضع منها *

ووان رجعوا الى مدينتهم ولم يكن المشركون عرضوها فعادوا فيها اتوا الصلوة) لان مدينتهم كانت دار الاسلام حين اسلموا فيها وكانت موضع إقامة لهم فلم يمرض لها المشركون فهي وطن اصلي في حقهم فيتمون الصلوة اذا وصلوا اليها *

(وان كان المشركون غلبوا عليها واقاموا فيها ثم ان المسلمين رجعوا اليها وجلى المشركون عنها وان كانوا اتخذوها دارا او منزلا لا يبرحونها فصارت دار الاسلام يتمون فيها الصلوة) لانها اصارت في حكم دار الحرب حين غلب المشركون عليها حين ظهر المسلمون عليها وعزموا على المقام فيها فقد صارت دار الاسلام ونية المسلم الإقامة في دار الاسلام صحيحة *

(١) لعله ترك (او يومين) فانهم لا يصيرون مسافرين بدون مسيرة ثلاثة ايام ١٢

(وان كانوا لا يريدون ان يتخذوها داراً ولكن يقيمون فيها شهران ثم يخرجون الى دار الاسلام قصر و الصلوة) لان هذا الموضع من جملة دار الحرب وهم محاربون لهم فلا يصيرون مقيمين فيه الاقامة فيها (وكذلك عسكر المسلمين دخلوا دار الحرب فغلبوا على مدية) فان اتخذوها داراً فقد صارت دار الاسلام يقيمون فيها الصلوة فان لم يتخذوها داراً ولكنهم ارادوا الاقامة فيها شهر او اكثر فاهم بقصرون الصلوة لانها دار الحرب وهم فيها محاربون (فهذا التخريج) بهذه الصفة على قولهما لان بمجرد ظهور احكام الشرك في بلدة عند غلبة اهل الحرب عليها يصير دار الحرب فاما عند اني حنيفة رحمه الله يشترط مع هذا ان يكون متلاصقة لدار اهل الشرك وان لا يبق فيها مسلم او ذمي آمن على نفسه* وبيان هذا يأتي في موضعه ان شاء الله تعالى*

(وذكر) بعد هذا باب من يفصل من الشهداء وباب صلوة الخوف في الخطر وقد استقصينا شرح مسائل البابين فيما مليناه من شرح الزيادات فانه اعاد تلك المسائل بينهما من غير زيادة ولا نقصان*

باب امان الحر المسلم والصبي والمرأة والعبد والذي

* قال رحمه الله* اعلم بان ادق مسائل هذا الكتاب والطفه في ابواب الايمان فقد جمع بين دقائق علم النحو ودقائق اصول الفقه وكان شاور فيها على بن حمزة الكسائي رحمه الله فانه كان ابن خالته وكان مقدما في علم النحو* وقيل من اراد امتحان حفظ الرواية من اصحابنا فليبه باب الاذان من كتاب الصلوة* ومن اراد امتحان المتبحرين في الفقه فعليه باب امان الجامع ومن اراد امتحان المتبحرين في النحو واللغة فليبه باب السيرة*

* قال رحمه الله* (تم امان الرجل الحر المسلم جائز على اهل الاسلام كلهم عدلا

كان الكتابي ابن خالته لامام محمد بن الحسن رحمه الله عليه
باب امان الحر المسلم والصبي والمرأة والعبد والذي

كان او فاسقا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم تنكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسمى بذمتهم ادناهم والمراد بالذمة العهد موقتا كلن او موبدا وذلك الامان وهو عقد الذمة فان كان اللفظ مشتقاً من الادنى الذي هو الاقل كما قال الله تعالى ولا ادنى من ذلك ولا اكثر فهو تنصيص على صحة امان الواحد وان كان مشتقاً من الدنو وهو القرب كما قال الله تعالى فكان قاب قوسين او ادنى فهو دليل على صحة امان المسلم الذي يسكن الثغور فيكون قريبا من العدو وان كان اشتقاقه من الدناءة فهو تنصيص على صحة امان الفاسق لان صفة الدناءة به تليق من المسلمين)*

﴿ ثم الحاصل ﴾ ان في الامان معنى النصره فان قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا نزات في صالح الحديبية وقد سماه الله تعالى فتحا مبينا ونصرا عزيزا وكل مسلم اهل ان يقوم بنصرة الدين ويقوم في ذلك مقام جماعة المسلمين الا ترى انه اذا تحقق النصره منه بالقتال على وجه دفع شر المشركين سقط به الفرض عن جماعةهم فكذلك اذا وجد منهم النصره بعقد الامان والصالح كان ذلك كالوجود من جماعة المسلمين)*

(ولهذا يصح امان الحرة المسلمة لانها من اهل النصره الا انه ليس لها بنية صالحة لمباشرة القتال والامان نصره بالقول وبنيتها تصالح لذلك الا ترى انها تجاهد ما لها لان مالها يصالح لذلك كمال الرجل (والدليل على صحة امانها ما روي ان زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجارت زوجها ابالعاص ابن الربيع فاجاز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امانها وعن ام هانئ قالت آجرت حموز بن لحي من المشركين اي قريبين فدخل علي بن ابي طالب رضى الله عنه فتغلب عليها ليقتلها اي قصد هما بخفة وقال انجبرين المشركين فقلت

والله لا تقتلها حتى تبدأني قبلهما ثم خرجت وقالت اغلقوا دونه الباب فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اسفل الشية فلم اجده ووجدت فاطمة رضي الله عنها فقالت ماذا القيت من ابن امي علي (رضي الله عنه) آجرت الحموين المشركين فتغلب عليهما ليقتلها فكانت اشدد علي من ز وجهها فقالت لم نجبري المشركين الى ان طلع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعليه رخصة (١) النبأ فقال مرحبا بام هاني فاخنة فقلت يا رسول الله ماذا القيت من ابن امي علي (رضي الله عنه) ما كديت اتلفت منه اجرت حموين لي من المشركين فتغلب علي عليهما ليةتاها فقال ما كان له ذلك قد آجرتنا من آجرت وامننا من امننت ثم امر فاطمة رضي الله تعالى عنها فسكرت له غسلا فاغتسل ثم صلى ثمان ركعات في نوب واحد مخالفين طرفيه وذلك ضمنى فتح مكة *

فقد صحح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امانها وبين انه ما كان لملي ان تعرض لهما بعد امانها * وقيل في معنى صلانه ثمان ركعات ان ركعتين منها كانتا للشكر على فتح مكة وركعتين منها كان يفتح صلوة الضحى بهما على ما رواه عمارة بن ربيعة الثقفي (٢) واربعها يواظب عليها في صلوة الضحى وعلى ما رواه ابن ميمون رضي الله عنه * ومعنى قوله مخالفين طرفيه اي متوشحاه من طرفيه فيكون فيه بيان انه لا لباس بالصلوة في نوب واحد متوشحاه *

(وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال ان كانت المرأة لتاجر على المسلمين فيجوز ذلك ان تعطى الامان للمشركين * وفي رواية لتاخذ اي تاخذ العهد بالصلح والامان وهكذا قالت عائشة رضي الله عنها انها كانت المرأة لتاخذ على المسلمين *

(١) الراهج وبجر ك النبار ١٢ قلموس (٢) عمارة بن ربيعة براء و موحدة

مصنف الثعفي ابو زهير صحابي نزل الكوفة ١٢ تقريب

المواظبة على أربع ركعات الضحى

فاما العبد المسلم فلا امان له الا ان يكون يقاتل) وهذا قول ابي حنيفة رحمه الله وهو احدى الروايتين عن ابي يوسف رحمه الله ، وفي رواية اخرى وهو قول محمد رحمه الله امانه صحيح قاتل او لم يقاتل لانه مسلم من اهل نصرة الدين بما يملكه والامان نصرة بالقول وهو مملوك له بخلاف مباشرة القتال فانه نصرة الدين بما لا يملكه من نفسه ومنافعه * ولانه بالامان يستتزم حرمة التمريض لهم في نفوسهم و اموالهم ويتادى ذلك الى غيره والعبد في مثل هذا كالحُر اصله الشهادة على روية هـ لال رمضان ولكن ابا حنيفة رحمه الله يقول معنى النصرة في الامان مستور فلا يقاس ذلك الا لمن يكون مالكا للقتال والعبد المشغول بخدمة المولى غير مالك للقتال فلا يظهر الخيرية في امانه بخلاف ما اذا كان مقاتلا باذن مولاه فانه يظهر عنه الخيرية في الامان حتي يتمكن من مباشرة القتال فيكون تصرفه واقما على وجه النظر للمسلمين وانما يكون بالامان ملتزم الكف عن قتالهم اذا كان متمكنا من القتال فاما اذا لم يكن متمكنا من القتال كان ملتزما غيره ابتداء لا ملتزما وليس للعبد هذه الولاية *

قال * (والامة كالعبد في ذلك) واستدل محمد رحمه الله فيه بحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال امان المرأة والعبد والصبي جائز (وتأويل هذا عند ابي حنيفة رحمه الله العبد المقاتل *

(وبحديث الفضل الرقاشي قال حصرنا اهل حصن فكتب عبد امانا في سهم ثم رمى الى العدو فكتبنا الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكتب انه رجل من المسلمين وان امانه جائز) وانما علل بصحة امانه بكونه مسلما لا بكونه مقاتلا ولكن ابا حنيفة رضي الله عنه قال هذا العبد كان مقاتلا لان الرمي بالسهم من

عمل المقاتلين واما المقاتل انما يصح عنده لكونه رجلا من المسلمين * وفي المغازي ذكر انه كان كتب على سهمه بالفارسية * ترسيد *

(فاما امان الذي باطل وان كان يقاتل مع المسلمين باصرم) لانه مائل اليهم للموافقة في الاعتقاد فالظاهر انه لا يقصد بالامان النظر للمسلمين ثم هو ليس من اهل نصرة الدين والاستمانة بهم في القتال عند الحاجة بمنزلة الاستمانة بالكلاب وكان ذلك للمبالغة في قهر المشركين حيث يقاتلونهم بمن يوافقهم في الاعتقاد وهذا المعنى لا يتحقق في تصحيح امانهم بل في ابطالها *

* قال * (واما امان الغلام الذي راهق من المسلمين او كان من الكافرين فمقل الاسلام ووصفه) غير جائز على المسلمين في قول ابي حنيفة رحمه الله وفي قول محمد رحمه الله (جائز) لانه يصح اسلامه اذا كان عاقلا ومن يصح ايمانه صح امانه بعد ايمانه وهذا لان الايمان نصرة الدين بالقول فاذا اعتبر قول مثله في اصل الدين فكذلك يعتبر في نصرة الدين * واو حنيفة رحمه الله يقول معنى الخيرية والنظر في الامان مستور لا يعرفه الا من اعتدل حاله واعتدل حاله لا يكون قبل البلوغ ثم هو لا يملك القتال بنفسه وانما يتبين الخيرية في الامان لمن يكون مالكا للقتال مباشر الله ولم يذكر قول ابي حنيفة رحمه الله فيما اذا كان الصبي ماذونا في القتال وكان ابو بكر الرازي يقول يصح امانه لكونه متمكنا من مباشرة القتال بمنزلة العبد وغيره من مشايخنا كان يقول لا يصح امانه لانه ليس بمعتدل الحال فلا يتم معنى النظر للمسلمين في امانه والله الموفق *

باب الامان ثم يصاب المشركون بعد امانهم

* قال * (رجل من المسلمين امن قوم من المشركين فاغار عليهم قوم آخرون من المسلمين فقتلوا الرجال واصابوا النساء والاموال فاقسموها وولد منهم لهم

باب الامان ثم يصاب المشركون بعد امانهم

اولادهم علموا بالامان فملى القاتلين ذبة القتل)

(لان امان) الواحدنا في حق جماعة المسلمين فيظهر به المصمة والتقوم في انفسهم واموالهم والقتل من القاتلين كان بصفة الخطاء حين لم يعلموا بالامان او بصفة العمدان علموا بالامان ولكن مع قيام الشبهة المبيحة وهي المحاربة فيجب الدية به لقوله تعالى وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله ونحو بر رقبة . وثلاثة .

(والنساء والاموال مردودة عليهم ابطالان الاسترقاق بصفة المحل ويفرمون للنساء صداقهن لاجل الوطي بشبهة فقد ظهر انهم باثروا الوطي في غير الملك وسقط الحد بشبهة فيجب المهر والاولاد احرار) لانهم انفصلوا من حرائر فكانوا احرار الاصل بغير قيمة مسلمين تبعا لآبائهم لان الولد يتبع خير الابوين دينا *

(وذكر) فيه حديث الملب ابن ابي صفرة (قال حاصرونا مدينة الاهواز على عهد عمر رضي الله عنه فافتتحناها وقد كان صلحناهم من عمر رضي الله عنه فاصبنا نساء فوقنا عليهم فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فكتب اليانا اخذوا اولادكم وردوا اليهم نساءهم وعن عطاء قال كانت تسترقحت صلحا وهو اسم موضع فكفر اهله افترأهم المجاهدون فبؤهم واصاب المسلمون نساءهم حتى ولدن لهم فامر عمر رضي الله عنه برد النساء على حريتهن وفرق بينهن وبين ساداتهن) (فتاويل) هذان القوم حين كفروا لم يغلبوا على الدار ولم يجر فيها حكم الشرك ولم تصرد دارهم دار الحرب فلهذا لم ير عمر رضي الله عنه عليهم سييئة وعن شريس قال لقد خشيت ان يكون من صلبى عيسى بن رجلان ونساء قالوا او ما ذلك يا فلان قال كنت جئت بحاربة فكفرتهم اذ ما نائم جاء كتاب عمر فرددها

اذرد الناس وانما خاف من ذلك لانه ردها قبل ان تحيض عنده وما كان ينبغي
 له ان يردها حتى تحيض ثلاث حيضات لانها حرة وقد وطئها بشبهة فعليها
 ان تعتد بثلاث حيض وليس عليه ان يردها حتى يعلم انها حامل او غير حامل *
 (وعن ابي جعفر محمد بن علي رضي الله عنهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ما صنع خالد بنى جذبة رفع يديه حتى رؤى بياض ابطيه وهو يقول اللهم اني
 ابرأ اليك مما صنع خالد ثلاث مرات ثم دعا عليا رضي الله عنه فقال خذ
 هذا المال واذهب به الى بنى جذبة واجعل امر الجاهلية تحت قدميك يعني
 ما كان بينهم وبين اهل مكة من الخماشات والدخول في الجاهلية قال فد
 لهم ما كان اصاب خالد فخرج اليهم على رضى الله عنه بذلك المال فودى لهم
 كما اصاب خالد منهم حتى انه ودى لهم سبعة الكلب حتى اذا لم يبق شئ يطلبونه
 وبقيت مع علي بقية من المال فقال على رضى الله عنه هذه البقية من المال لكم
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مما اصاب خالد مما لا يعلمه ولا تعلمونه
 فاعطاهم ذلك ثم انصرف على رضى الله عنه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فاخبره الخبر) *

﴿ وفيه ﴾ دليل ان المسلمين اذا اصابوا شيئا من كان في امان او موادة فانه
 يودى لهم كل شئ اصاب لهم من دم او مال وكان خالد اصاب ذلك خطاه
 وكانت نفاة له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لان قوته ونصرته كانت
 به فلماذا ادى ذلك بنفسه او تبرع باداء ذلك من عنده وهذا هو الاظهر
 فان تحمل العقل في الدماء لافي الاموال وما اطلق من لفظ الديبة في بذل المال
 انما اطلق على وجه المجاز والاتساع لبذل النفس فاسم الديبة حقيقة انما
 يتناول بذل النفس ولكن باعتبار معنى الاداء يجوز اطلاقه على بذل المال مجازا *

﴿ وفيه ﴾ دليل جواز الصلح عن الحقوق المجردة على مال معلوم فإنه قال هذا لكم مما لا يعلم ولا تعلمونه واستحسن ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منه *

• قال • (وإما عسكر من المسلمين حاصر حصنا أو مدينة فاسلم بعضهم كان آمن على نفسه وماله وأولاده الصغار لقوله صلى الله عليه وآله وسلم فإذا قالوا عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بجنتها • وقال الله تعالى وإن تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم • فاما زوجته وأولاده الكبار إن لم يسلموا معهم فهم في لأن الصغار صاروا مسلمين تبعاله فاما الكبار ما صاروا مسلمين بالسلامة وزوجته كذلك فهم بمنزلة غيرهم من أهل الحرب) •

﴿ واستدل ﴾ عليه (بحديث الزهري أن ثعلبة وأسيذا ابناسمية وأسيدين عبيد قالوا بنى قريظة حين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم محاصرا لهم يوم مشر بنى قريظة أسلموا أنا منو على دمايتكم وأموالكم هذا والله الذي أخبركم به ابن الهيثم - قالوا ليس به وقصة ابن الهيثم المذكورة في المغازي أنه كان حبراً من أحبار الشام وقدم على يهود يثرب قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحضره الموت فجمعهم فقال أندرون لم تركت أرض الحمر والخمير يعني الخصب من أرض الشام فنزلت أرض الجدب والشدة قالوا لا قال لاجل نبي قد اظل زمانه وهذا • هاجر • كنت أرجو أن أدركه فن يدركه منك فليقرنه مني السلام وليؤمن به فإنه خاتم النبيين وخير الخلائق أجمعين قال فلما كانت الليلة التي في صبيحتها نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخرج ابناسمية وابن عبيد حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاسلموا وأمنوا على دمايتهم وأموالهم) وفي هذا دليل على أن المحاصر يأمن بالاسلام كما يأمن غير المحاصر •

«وذكر» (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ايا رجل من العدو اشار اليه رجل باصبعه انك ان جئت قتلتك فجاءه فهو آمن فلا يقتله» وبهذا نأخذ فنقول اذا اشار اليه باشارة الا مان وليس يدري الكافر ما قال فهو آمن) لانه بالاشارة دعاه الى نفسه وانما يدعي بئله الآمن لا الخائف وماتكلم به انك ان جئت قتلتك لا طريق للكافر الى معرفته بدون الاستكشاف منه ولا يتمكن من ذلك قبل ان يتقرب منه فلا بد من اثبات الامان بطريق الاشارة واسقاط ما وراء ذلك للتحريز عن الغدر فان ظاهر اشارته امان له وقوله ان جئت قتلتك بمعنى النبذ لذلك الامان فالم يعلم بالنبذ كان آمنا عملا بقوله تعالى فانبذ اليهم على سواء» اي على سواء منكم ومنهم في اللم بالنبذ واشار الى المعنى فيه فقال ان الله لا يحب الخائنين ومبنى الامان على التوسع حتى يثبت بالاحتمال من الكلام فكذلك يثبت بالاحتمال من الاشارة»

(ويان هذا في حديث الحرمرز ان فانه لما اتى به عمر رضي الله عنه قال له تكلم فقال اتكلم بكلام حي ام بكلام ميت فقال عمر رضي الله عنه كلام حي فقال كنا نحن وانتم في الجاهلية لم يكن لنا ولا لكم دين فكننا نعدكم معشر العرب بمنزلة الكلاب فاذا اعزكم الله بالدين وبعت محمد داره - وله فيكم لم نطمعكم فقال عمر رضي الله عنه اتقول هذا وانت اسير في ايدينا اقتلوه فقال او ما علمكم نبيكم ان تؤمنوا اسير الم تقتلوه فقال متى امتك فقال قلت لي تكلم بكلام حي والخائف على نفسه لا يكون حيا فقال عمر رضي الله عنه قاله الله اخذ الا مان ولم افطن به) فهذا دليل على التوسع في باب الامان»

(قال فاذا امن الامام قومائم بداله ان ينبذ اليهم فلا بأس بذلك لقوله تعالى فانبذ اليهم على سواء) لان الامان كان باعتبار النظر منه للمسلمين ليحفظوا

قوة أنفسهم وذلك يختص ببعض الأوقات فإذا انقضى ذلك الوقت كان
النظر والخيرة في النبذ إليهم ليتمكنوا من قتالهم بعد ما نظرت لهم الشوكة
والنبذ هو الطرح قال الله تعالى فنبذوه وراء ظهورهم *

(وإنما يتحقق منه طرح الأمان بأعلامهم وأعادتهم إلى ما كانوا عليه قبل الأمان
حتى إن كانوا لا يبرحوا حصنهم فلا بأس بقتالهم بعد الأعلام) لأنهم في منعتهم
فصاروا كما كانوا *

(وإن كانوا نزلوا فصاروا في عسكر المسلمين فهم آمنون حتى يعودوا إلى
مأمنهم كما كانوا) لأنهم نزلوا بسبب الأمان فلو علموا النبذ في رفع أمانهم قبل أن
يصيروا آمنين كان ذلك خيانة للمسلمين والله لا يحب الخائنين *

(ودل على هذا قوله تعالى وإن أحد من المشركين استجارك فاجره حتى
يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه) واستدل عليه بحديث معاوية رضي الله تعالى عنه
فانه كان بينه وبين الروم عهد فكان يسير نحو بلادهم كأنه يقول حتى (أ) يفى
بالعهد ثم يغير عليهم يعني أن العهد كان إلى مدة ففي آخر المدة سار إليهم ليقترب
منهم حتى يغير عليهم مع انقضاء المدة قال فإذا شيخ يقول الله أكبر الله أكبر
وفاء لا غدروا كان هذا الشيخ عمرو بن عبسة السلمي بين له ما قال أن في صنعه معنى
الغدر لأنهم لا يعلمون أنهم يدنون منهم يزيدون غدتهم وإنما يظنون أنه
يدنون منهم لا أمان فقال معاوية رضي الله عنه ما قولك وفاء لا غدروا قال سمعت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول إيمان رجل كان بينه وبين قوم عهد فلا يحان
عقده ولا يشدها حتى يمضي أمدها أو ينبد إليهم على سواء) وفي هذا دليل
وجوب التحرر عما يشبه الغدر صراحة ومضى والله الموفق *

باب ما لا يكون امانا

* قال * (واذا دخل المسلم دار الحرب بغير امان فاخذه المشركون فقال لهم انا رجل منكم وقال جئت اريد ان اقاتل معكم المسلمين فتركوه فلا بأس بان يقتل من احب منهم ويا مدمن اموالهم ماشاء) *

لان هذا الذي قال ليس بامان منه لهم انما هو خداع باستعمال معاريض الكلام فان معنى قوله ان ارجل منكم اى آدي من جنسكم ومعنى قوله جئت لاقاتل معكم المسلمين اى اهل البغى ان نشطتم في ذلك او اضمر في كلامه غير اني جئت لاقاتل معكم دفعا عن المسلمين ولو كان هذا لانه لم يصح لانه اسير مقهور في ايديهم فكيف يؤمنهم انما حاجته الى طلب الامان منهم وليس في هذا الافظ من طلب الامان شي *

ثم استدلل عليه بالآثار (فن) ذلك ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث عبد الله بن ابيس سرية وحده الى سفيان بن عبد الله بن سبيح الهذلي الى نخلة او برفة وبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه يجمع له اى يجمع الجيش لقتاله فامر به قتله وقال صلى الله عليه وآله وسلم انتسب الى خزاعة وانما امره بذلك لان سفيان كان منهم فقال يا رسول الله انى لا اعرفه فقال انك اذ رايت هبته وكنيت لاهاب الرجال فاقبلت عشيبة الجمعة وهو تصغير المشية فانت الصلوة فخشيت ان اصلى فاعرف قاومت اعماء وانا امشي

* وبه يستدل * ابو يوسف رحمه الله على ان المنهم ماشاء يؤمنهم يريد *

* قال * حتى ادفع الى راعية له فقلت لمن انت فقلت لسفيان بن عبد الله فقلت اين هو فقلت جاءك الان فلم انتسب الا ان جاء يتوكأ على عصا اى لم البث فلما رايت وجدتني اقطر * وفي رواية * افكل اى ترمد فرا يصى هبته منه فجاء وسلم

ثم نسبني فانتسبت الى خزاعة) وكذا في الطريق الآخر (كنت اعزني الى جهينة)
اي انتسب اليهم *

(ثم قلت له جئت لانصرك واكثرك واكون معك ومعاها لا نصرك بالدعاء
الى الاسلام وبالمنع عن المنكر وهو قتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
على ما قال صلى الله عليه وآله وسلم انصرا خاك ظالما او مظلوما فقل كيف
تنصروه ظالما قال تكفه عن ظلمه * وقوله اكثرك اي اجملك اربا ربا فاكثر اجزاءك
ان لم تو من واكون معك الى ان اقتلك فقال للجارية احبني خابت ثم ناديتني
فمصت شيئا ليسير اثم دفعته الى ابن سفيان فقب فيه كلامي الجمل حتى اذا غاب
انفقه في الرغوة ضربته وقلت للجارية لئن تكلمت لا قتلك) *

﴿ وذكر ﴾ بعدهذا (فمشيت معه حتى استحلى حديثي ثم اريت اني وطئت على
غصن شوكة فشيكت رجلي فقال الحق يا اخا جهينة لجات تخاف ويستاحقني
فلحقته وهو مول فضربت عنقه واخذت براسه ثم خرجت اشتد حتى
صعدت الجبل فدخلت غارا واقبل الطلب * وفي رواية وخرجت الخيل توزع
في كل وجه في الطلب وانا متمكن في الجبل فاقبل رجل معه اداة ونعلاه في يده
وكنت حافيا جالسا ببول فوضع اداوته ونعليه وضربت العنكبوت على الغار
او قال فرخت حمامة فقال لا صحابه ليس فيه احد فنزل ورك نعليه وادأونه
فخرجت ولبست النملين واخذت الاداة فكنت اسير في الليل واتوارني بالنهار
حتى جئت المدينة فوجدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد فلما
رايتني قال افلح الوجه وهذا اللفظ يتكلم به العرب خطابا لمن بال المراد وفاز
بالنصرة فقلت ووجهك يارسول الله فاخبرته خبري فرفق الي عصا وقال
تخصر بهذه يا ابن ايس في الجنة فان المتخسر في الجنة قلل)

وقيل * مناه تمحكم بها في الجنة كما تمحكم الملوك بأشؤون * وقيل معناه ليكن هذا علامة بيني وبينك يوم القياسمة حتى اجازيك على صنيعك بسؤال الزيادة في الدرجة لك فان مثلك ممن يكون بينه وبين نبيه علامة فيجازيه على صنيعه في الجنة قليل *

(فكذلك انت عند ابن ايس حتى اذا مات امر اهلك ان يد رجوه - افي كفته) والمراد من القصة الاستدلال بقوله جئت لانصررك واكثر لك فان ذلك لم يكن امامنا منه *

* قال وذكر * حديث يزيد بن رومان قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدوم كعب بن الاشرف واعلانه بالشر وقوله الاشمار) وكعب هذا من عظماء اليهود في يثرب وهو المراد بالطاغوت المذكور في قوله تعالى يريدون ان يتحكموا الى الطاغوت * وكان يستقصي في اظهار المداوة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم *

(حتى قدم مكة بعد حرب بدر ووجهل برثى قتلاهم وبهجو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في اشماره ويحتمهم على الانتقام) فمن ذلك القصيدة التي اولها *

شعر

طعنت رحي بدر لمهلك اهلك * ولمثل يدريستهل ويدمع
(فلما رجع الى المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لي بان الاشرف فانه قد آذاني فقال محمد بن مسلمة انالك به يا رسول الله وانا قتله قال فافعل فكث ابن مسلمة اياما لا ياكل ولا يشرب فدعاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال تركت الطعام والشراب فقال يا رسول الله قلت لك قولا فلا ادري افي به ام لا فقال صلى الله عليه وآله وسلم انما عليك بالجهد) *

﴿ ومعنى ﴿ هذا انه ترك الاصابة من اللذات قبل ان يفى بما وعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا ينبغي لمن قصد الى خير لئلا يقدمه على الاصابة من اللذات الا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين له ان نفسه لا يتقوى الا بالطعام والشراب كما قال الله تعالى وما جعلناهم جسدا لياكلوا من الطعام وان عليه الجهد في الوفاء بالوعد لا غير ﴾

﴿ قال ﴾ (فاجتمع في قتله انا من الاوس منهم عبيد بن بشر بن وقش وابو نائلة سلمان بن سلامة بن وقش والحارث بن اوس وابو عيس بن جبر فقالوا يا رسول الله نحن نقتله فأذن لنا فلنقل فانه لا بد لنا منه) اى نخذه باستعمال المعاريض و اظهار النيل منك قال فقولوا اخرج اليه ابو نائلة وكان اخاه من الرضاة فتحدث معه وتناشدا لشعار وكان يقول الشعر فلما تحدث ساعة قال ابو نائلة كان قدوم هذا الرجل علينا من البلاء) يعنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومراده من ذكر البلاء النعمة فالبلاء يذكر بمعنى النعمة كما يذكر بمعنى الشدة فانه من الابتلاء وذلك يكون بهما كما قالت الصحابة ابتلينا بالضراء فصبرنا و ابتلينا بالسراء فلم نصبر وقيل في تأويل قوله تعالى وفي ذلك بلاء من ربكم عظيم اى في انجائكم من فرعون وقومه نعمة عظيمة * وقيل اى في ذبحه ابناءكم واستحيائه نساءكم محنة عظيمة *

(ثم قال حاربنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة ونقطت السبل عنا حتى جهدت الابدان وضاع الميال واخذنا بالصدقة ولم نجد ما ناكل قال كعب والله كنت احذ لك هذا بان سلامة ان الامر سيصير الى هذا قال سلمان ومن رجال من اصحابي على مثل رأيي وقد اردت ان آتيكم بهم فبعتاع نك طما اما وتمر او تحسر في ذلك الينا و زهنتك ما يكون لك فيه فله فقال كعب اما ان رفاي

تقصف تمر من عجوة يغيب فيها الضرس) *

(والراف جمع الرف وهو الموضع الذي يجمع فيه التمر شبه الخنبق وقوله تقصف اي تنكسر من كثرة ما فيها من تمر ووصف جودتها بقوله يغيب فيها الضرس قال اما والله يا ابانا لئله ما كنت احب ان ارى هذه الخصاص بك بمعنى شدة الحاجة وان كنت لمن اكرم الناس علي فاذا ترهون اترهوني اناكم ولساءكم قال لقد اردت ان تفضحنا وتظهر امرنا ولكنك من الخلية ما رضى به قال كمب ان في الخلية لوفاء معنى السلاح) وانما قال ذلك سلما كان كيلا ينكرهم اذا جاؤا في السلاح *

(فرجع ابونا لئله من عنده على ميهاده فاني اصحابه واجموا الامر على ان ياتوه اذا امسوا ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشيا فاخبروه فمشى معهم حتى اتى اليقيم وموجهم وقال امضوا على بركة الله وعونه ثم دعاهم واذلك في ليلة مقمرة مثل الهار فضوا حتى اتوه فلما اتوها الى حصنه هتف به ابونا لئله وكان ابن الاشرف حديث العهد بالدرس فوثب فاخذت امرأته بناحية ملحفته فقالت ابن تذهب اليك رجل محارب ولا ينزل مثلك في مثل هذه الساعة قال انما هو اخي ابونا لئله والله لو وجدني باءا ما ايتظني ثم ضرب بيده الملحفة ونزل وهو يقول * لو دعى الغني لطمنة لا جابا * ثم نزل اليهم فحيهم وتحدثوا ساعة ثم انبسط اليهم فقالوا ويحك يا ابن الاشرف هل لك الى ان تتمشى الى شرح (١) المعجوز فنحدث فيه بقية ليتنا نقول انهم نخرجوا يتمشون فلما وجهوا قبل ان شرح ادخل ابونا لئله يده في رأس كمب وقال ويحك يا ابن الاشرف ما طيب عطرك هذا ثم شى ساعة فعاد لئلهما حتى اذا اطمان اليه اخذ قرون رأسه وقال لاصحابه اقتلوا عدو الله فضر به باسيا فهم فالتفت عليه فلم تن

(١) في آخر شرح المعجوز وضع انيس مجتمعون فيه وفي القاموس دين قمر

شيئا يعني رد بعضها بعضا قال محمد بن مسلمة فذكرت مغولا كان في سيفي وهو شبه الخنجر فانزعته فوضعت في سرتة ثم تجملت عليه فغطته اي غييته فيه حتى انتهى الى عاتقه فصاح عبدو الله ضيحة ما بقي اطم من اطم اليهود الا اوقدت عليه نارا وهذه عادة اليهود بوقدون النار بالليل عند الفزع قال ابن سنيينة يهودي من يهود بني حارثة اني لاجدر بحم دم يثرب مسفوح) وذكر في الغزاة اني انه كان بينه وبين ذلك الموضع مقدار فرسخ *

وقال (وقد اصاب بعض القوم الحارث بن اوس بسيف وهم يضربون كعبا فكلمه في رجله او جرحه فلما فرغوا منه خرجوا يشتدون حتى مروا على بني امية ثم على بني قريظة ثم على بغاث حتى اذا كانوا بحرة العريض وهذه الاسماء لمواضع نزف الحارث الدم) يعني كثر سيلان الدم من جراحته (فابطأ عليهم فظفوا عليه) اي رحموه *

(واحتملوه اي على اعناقهم حتى اتوا به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما اتوا البقيع كبروا وقد قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف انهم قتلوه ثم اتوا بصاحبهم الحارث بن اوس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتفل على جرحه فلم يؤذه واخبروه خبره وادوا الله ثم رجعوا الى اهلهم فلما اصبح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من ظفرتم من رجال يهود فاقتلوه) وانما قال ذلك لئلا يجرموا في كل موضع للحدث ما جرى والتدبير فيه وهذا من الحزم والسياسة *

قال (فخافت اليهود ولم يخرج عظيم من عظمائهم ولم ينطقوا بشيء وخافوا ان يبيتوا كما بيت ابن الاشرف وكان ابن سنيينة من يهود بني حارثة وكان حليفا لحويص بن مسعود وكان اخوه محيصة قد اسلم فدا محيصة على ابن سنيينة

فقتله فجعل حويصة يضرب محيصة وكان اسن منه ويقول اى عدو الله قتله
 اما والله لرب شحم في بطنك من ماله لانه كان ينفق عليهما فقال محيصة والله
 لو امرني بقتلك الذى امرني بقتله لقتلتك فقال لو امرك محمدان تقتلني لقتلتني
 قال نعم قال حويصة والله ان ديننا يبلغ منك هذا الدين معجب فاسلم حويصة
 يومئذ وانشأ محيصة يقول *

﴿ شعر ﴾

يلوم ابن امي لو امرت بقتله * لطبقت ذفرا بابيض قاضب
 حسام كلون الملح احص صقله * متى مات صوبه فليس بكاذب
 وما سرني اني قتلتك طائما * ولو ان لي ما بين بصري وما رب
 ثم اعاد هذا الحديث برواية جابر بن عبد الله رضى الله عنه من وجه آخر
 فذكر (ان محمد بن مسلمة هو الذى اتى ابن الاشرف فقال يا كعب قد جئتكم
 لحاجة قال مرحبا بحاجتك قال جئتكم استسلفك عمر اقال وما بقيتكم الى مسنة
 التروا ما قال ذلك لانهم كانوا يجذون في الجاهلية الف وسق فقال محمدان
 هذا الرجل لم يدع عنده شيئا واصحابه) واراد به لم يدع عنده شيئا مما كان نصرنا
 من امور الجاهلية او شيئا من الشرك او شيئا مما يحتاج اليه من امر الدين
 والدنيا الا هدايا اليه *

قال (كعب الحمد لله لذي اراك النصر فانظر حاجتك ولكن لا بد من رهن فقال
 ارهنتك درعى قال لاهما درع ايك الزغباء قال نعم قال فات عن احبيبت وخذ
 حاجتك قال فان آيك في خمر الال) اى في ظلمة الليل والخمر ما دارك (فاني
 اكره ان يرى الناس اني اطلبك او آيك في حاجة او اني احتجت الحديث الى
 انزل الى محم وآسه شيئا وحادثه ثم دخل يده في رأسه وكان جمداً فقال

ما طيب دهنك قال ان شئت ارسلت اليك منه ثم عاد الثانية فقال قد تركت
يا محمدات واصحابك هذا يعني الدهن فيها ان خلل اصابعه في رأسه ضرب
بالخنجر سرته الحديث الى آخره * فقد اخبرناه ياتيه يستسلفه ثم انهم قتلوه ولم يكن
ذلك منه غدر اذ تبين انه لا بأس بمثله والله الموفق *

﴿ باب الامان على الشرط ﴾

(واذا امن المسلمون رجلا على ان يدهم على كذا وكذا ولا يخونهم فان خانهم
فهم في حل من قتله فخرج اليهم من مدينته او حصنه على ذلك حتى صار في ايديهم
ثم خانهم او لم يدهم فاستبان لهم خيائته فقد برئت منه الذمة وصار الراي فيه الى
الامام ان شاء قتله وان شاء جعله فياً) *

﴿ لان الشرط ﴾ هكذا اجري بينهم وقال صلى الله عليه وآله وسلم المسلمون
عند شروطهم * وقال عمر رضى الله عنه الشرط املك * اي يجب الوفاء به ولانه
كان مباح الدم علقه واحرمه دمه بالدلالة او ترك الخيانة وتعليق اسباب التحريم
بالشرط صحيح كالطلاق والعاق فان انعدم الشرط بقي حل دمه على ما كان *
ولان النبذ بعد الامان والاعادة الى مامنه انما كان معتبرا للتعزز عن الغدر
وبالتصريح بالشرط قد انتفى معنى الغدر *

واستدل عليه بحديث (موسى بن جبير رضى الله عنه قال اقام رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على الكتيبة (١) اربعة عشر يوما يعني حصنا من حصون خيبر
وكان آخر حصونهم فلما ايقنوا بالهلكة سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الصالح فارسل اليه ابن ابي الحقيق انزل فاكلمك فقال نعم فنزل

فصالحه على حقن دماهم ويخرجون من خيبر وارضاها ويخلون بين النبي
(١) الكتيبة الطائفة من الجيش مجتمعة وبها سمي احد حصون خيبر ١٢ المغرب

﴿ باب الامان على الشرط ﴾

﴿ المسلمون عند شروطهم ﴾

﴿ قصة فتح خيبر ﴾

صلى الله عليه وآله وسلم وبين ما كان لهم من مال أو أراض وعلى الصنفاء والبيضاء والحلقة وعلى البرز الآثوب على ظهر انسان قال ورثت منكم ذمة الله ان كنتموني شيئا فصالحوه على ذلك ثم كنتم ابن ابي الحقيق آية من فضة ومالا كثير اكان في مسك الجمل عند كذابة ابن ابي الحقيق وهذه كانت انواعا من الحلي كانوا يبيعونها أهل مكة ربما يقدم القادم من قريش ويستعيرها شهرا للعرس يكون فيهم وكان ذلك يكون عند الاكابر فالاكابر من آل ابي الحقيق حتى ذكر في المغازي انه ضاع منها اثني عشرة بمكة ففرم من ضاع على يده قيمة ذلك عشرة آلاف دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فابن الآنية والاموال التي خرجتم بها من المدينة حين اجليتكم فقالوا ذهبت في الحرب يا ابا القاسم وانما كنا نعلمكم بالمثل يومنا هذا فلا والله ما بقي عندنا منها شيء خففوا على ذلك ثم اطلع الله نبيه على ذلك فقال افرايتم ان وجدته عندكم اقتلوا انتم * وفي رواية * قال لكنانة وربيعة ابني ابي الحقيق برئت منكما ذمة الله وذمة رسوله ان كانت عندكما قالان نعم قال فكل ما اخذت من اموالكم فهو حلال لي ولا ذمة لكما قالان نعم فاشهد عليهما بابا بكر وعمر وعلياء والزبير رضوان الله عليهم اجمعين وعشرة من يهود فقام يهودى الى كنانة وقال ان كان عندك او تعلم علمه فعلمه لتامن على دمك فوالله ليطلعن عليه فقد اطلع على غير ذلك مما لم يعلمه احد فزبره ابن ابي الحقيق فتبعه اليهودى وقدمتم امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بهما الزبير بن العوام يذبهما ويستاصل ما عندهما فعذب كنانة حتى اجافه اى جرحه جائفة فلم يترف بشئ *

﴿ يحتمل ﴾ ان يكون هذا قبل نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المثلة وان كان بعد ذلك فيحتمل انه قبل ذلك على سبيل السياسة ليظهر الامر ويتم

الزجر في حق غيره عن مثل هذا التلبس *

* قال * (فاعترف ربيعة بن ابي الحقيق فقال قد رأيت كنانة يطوف كل غداة بهذه الخربة فامر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم الزبير حتى جفروا واستخرج منها ذلك الكنز * وفي رواية * - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثعلبة بن سلام بن ابي الحقيق وكان رجلا ضعيفا مختلط العقل فقال ليس لي علم غير اني قد كنت ارى كنانة كل غداة يطوف بهذه الخربة فان كان شيء دفنه فهو فيها فارسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى تلك الخربة فخررها فوجدوا ذلك الكنز فامر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بان يدفع كنانة ابن ابي الحقيق الى محمد بن مسلمة ليقبله باخيه محمود بن مسلمة فقد كان هو الذي دلى على محمود الرحي)

* وانما استعمل دماؤها وسبي ذراريتها لما كان الشرط الذي جرى بينه وبينها (فسبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صفية بنت حيي بن اخطب وكانت تحت كنانة وممها ابنة عمها لم يسب من اهل خير غيرهما وكان قد وعد بحية الكلبى من سبي خير فسأله ان يمطيه صفية فاعطاه مكانها ابنة عمها وامسك صفية لنفسه وهي عروس محمد بن ماذن ما دخلت على زوجها *

(وذكر في المغازي انها كانت رأت في منامها في بعض تلك الليالي ان القمر وقع في حجرها من السماء فلما اصبحت قصت رؤياها على كنانة فظلمها الظمة على وجهها وقال تريدن ان تكونين زوجة محمد بن امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بلالا ان يذهب بها الى رحله فربها وسط القتلى فكره ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال ذهبت بجارية حدة السن الى القتلى لقد ذهبت منك الرحمة فاعتذر بلال وقال يا رسول الله ما مروت بها الا ارادة ان ترى

مصارع قومها ولم ادر انك تكره يا رسول الله *

(و ذكر في المغازي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعتقها فتزوجها فامر ام ايمن ان تصاحبها له فبني بها في الطريق قبل ان يتهي الى المدينة وكانت لها منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسبب ذلك ما روى انه لما قرب بعيرها لتركب بعد ما بني بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يركبها بنفسه فامرها ان تضع رجلها على فخذه وتركب فوضعت ركبته على ركة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستعظمت وضع رجلها على ركبته وان كان بامر فاستحسن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذلك منها وبعد ما قدموا المدينة ودخلت عائشة رضي الله عنها متكررة مع النساء منزلها اترها فوجدت عندها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجماعة من نساء عشيرتها فعرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عائشة من بين من دخل من النساء ولم يذكر لها ثيباً حتى عادت الى منزلها ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كيف رأيت صافية فقالت ما رأيت شيئاً غير ابنة يهودي بين يهوديات ولكني سمعت انك تحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا نقولي يا عائشة فاني لم ارفي وجهها اكبوة حين عرضت عليها الاسلام) *

(ثم روى انه كان اذا اجتمع نساء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم معهن في موضع يخاطبهن يا ابنة اليهودي فشكت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اذا قلن لك هذا فقولي من منكن مثلي ابي نبي وعمي نبي وزوجي نبي فانها كانت من اولاد هارون عليه السلام فلما قالت ذلك لمن قالت عائشة رضي الله عنها ليس هذا من كيسك يا ابنة اليهودي *

﴿ ومن جوز ﴾ التنفيل بدلا لصانة استدلل باعطاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم دحية ابنة عم صفية ولكن تأويل ذلك ما قال محمد رحمه الله عليه ان
الكتيبة كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالصة فلذلك اعطاه تلك
الجارية *

﴿ واستدل ﴾ من جوز المعاملة بما ذكر في هذا الحديث في بعض الطرق انهم
قالوا يا محمد نحن ارباب الاموال ونحن اعلمهم افلا تخز جناسا عاملنا على النصف
فعاملهم على النصف * وتأويل ذلك لا بي حنيفة رضي الله عنه قد بيناه في اول
كتاب المزارعة والله الموفق *

﴿ باب الفـاظ الامان ﴾

(واذا نادى المسلمون اهل الحرب بالامان فهم آمنون جميعه اذا سمعوا
اصواتهم باي لسان نادوهم به) فالمرية والفارسية والرومية والقبطية في
ذلك سواء *

(لحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانه كتب الى جنوده بالمراق انكم
اذا قلتم لا تخف او مترس اولاد هل افهو آمن فان الله تعالى يعرف الاسنة
والمني ما اشار اليه فان الامان التزام الكف عن التعرض لهم بالقتل والسبي
حق الله تعالى والله لا يمزب عنه مثقال ذرة ولا يخفى عليه خافية) *

﴿ ثم ﴾ فيما يرجع الى المعاملات يعتبر حصول المقصود بالكلام من غير ان
يختص ذلك بلغة وانما اعتبر ذلك ابو يوسف ومحمد رحمه الله عليهما في المعادات
حتى لم يجوز التكبير والقراءة بالفارسية لان عام الاسلام في وجوب مراعاة
النص لفظا ومعنى وهذا لا يوجد في المعاملات اذا كان الايمان يصح باي
لسان كان اذا حصل به ما هو المقصود وهو الاقرار والتصديق فالامان اولى
وكذلك التسمية على الذبيحة تصح باي لسان كان لحصول المقصود فالامان

او سمع من ذلك كله *

(وان نادوهم بلسان لا يعرفه اهل الحرب وذلك معلوم عند المسلمين فهم آمنون ايضا) لان معرفتهم لذلك حقيقة امر باطن لا يمكن تعليق الحكم به فتعلق الحكم بالسبب الظاهر الدال عليه وهو اسماعهم كلمة الامان وهذا اصل كبير في الفقه * ولهمذا شرطنا الاسماع حتى اذا كانوا بالبعد منهم على وجه يعلم انهم لم يسمعوا فانه لا يكون ذلك امانا لان هذا ظاهر يمكن الوقوف عليه فيمكن تعليق الحكم بحقيقته ثم امل كان فيهم ترجيحان يعرف معنى نداء المسلمين فيوقفهم على ذلك فلم يثبت الامان به كان نوع غدر من المسلمين والتحرز عن صورة الغدر واجب * يوضح الفرق انهم اذا لم يفهموا فاعا كان ذلك لمعنى من المسلمين حيث نادوهم بالغة لا يعرفونها فلا يطل به حكم الامان في حقهم *

(فاما اذا كانوا بالبعد من المسلمين بحيث لا يسمعون كلامهم) فانهم لم يقفوا على مقالة المسلمين لمعنى من جهة هم وهو انهم لم يقربوا من المسلمين فلهذا (لا يثبت حكم الامان) لهم *

﴿ قال ﴾ (واذا قال المسلمون للحرابي انت آمن اولاً تخف اولاً بأس عليك او كلمة تشبه هذا فهو كله امان) لانه اما مخاطب الخائف بمثل هذه العبارات لازلة الخوف عادة واما زول عنه الخوف بثبوت الامان وكل مسلم يملك انشاء الامان له فيجمل به هذه اللفظ منشئاً كمن يقول لبيده اعتقتك او انت حر يجمل منشئ عتقه بما وصفه به *

(ثم ذكر امان مختلط العقل اذا كان يعقل الاسلام ويصفه وهو في ذلك بمنزلة الصبي الذي يعقل كما في اصل الايمان) وقد بينا الخلاف في امان الصبي فكذلك مختلط العقل * (فان كان لا يعقل الاسلام ولا يصفه لا يجوز امانه) لانه بمنزلة

التحرز عن صورة الغدر واجب

الصبي الذي لا يعقل وان كان عاقلا في امر معيشة الا انه بالغ لا يصف الاسلام ولا يعقله فهذا بمنزلة المرتد والمرتل لا يجوز امانه بخلاف الصبي فانه مسلم تبعاً لأبويه الا وحدهما (وان كان لا يصف الاسلام ولا يعقله فاذا كان بحيث يعقل الا مان صح امانه) عند محمد رحمه الله تعالى *

* قال * (وان امر امير المسكر رجلا من اهل القدمة ان يؤمنهم او امره بذلك وجل من المسلمين فآمنهم فهو جائز) لان الامير يملك مباشرة الا مان بنفسه فيملك الذي بعد امره اياه بذلك وهذا لان امان الذي آمنه الا يصح لتهمة ميله اليهم اعتقادا ويزول ذلك اذا امره المسلم به وبيّن ذلك بامر المسلم اياه ان في امانه معنى النظر للمسلمين وهذا بخلاف ما اذا امره بالقتال لان بامره اياه للقتال لا يتعين معنى الخيرية في الا مان فلو تبين ذلك انما يتعين برأى الكافر وهو متهم في ذلك فاما اذا امره بالا مان يتعين بهذا الامر معنى الخيرية في الا مان برأى المسلم ولا تهمة في ذلك *

﴿ ثم المسئلة ﴾ على وجهين اما ان يقول لهم آمنتكم او يقول قل لهم ان فلانا يؤمنكم وكل وجه من ذلك على وجهين * اما ان يقول الذي لهم قد آمنتكم او يقول ان فلان المسلم قد آمنتكم * فاما اذا قال له المسلم آمنهم فسواء قال لهم آمنتكم او آمنتكم فلان فهم آمنون لانه صار مالكا للا مان بهذا الامر فيكون فيه بمنزلة مسلم آخر والمسلم اذا قال لهم آمنتكم او آمنتكم فلان كانوا آمنين من الوجهين لانه اضاف الا مان الى من يملك انشاءه فيكون اخبار امانه با مان صحيح فيجعل في حكم الا نشاء لرفع الغدر * وان كان المسلم قال له قل لهم ان فلانا آمنتكم * فان قال على هذا الوجه فهم آمنون لانه جعله رسولا اليهم وقد ادى الرسالة على وجهها فيكون هذا بمنزلة ما لو كتب اليهم كتاب الا مان وبعث به على يديه

فاذا بلغهم كانوا آمنين وان قال آمنتكم فهذا باطل لانه خالف ما امر به فقدم
بتبليغ الرسالة وذلك لا يتضمن تملك الامان منه فاذا قال آمنتكم فهذا ليس
بتبليغ الرسالة ولكنه انشاء عقد منه مضاف الى نفسه وهو ليس من اهله
فيكون باطلا* (الاسير في دار الحرب اذا آمنهم لم يصح امانه على غيره من
المسلمين) لان امانه لا يقع بصفة النظر منه للمسلمين بل لنفسه حتى يتخلص منهم
ولان الاسير خائف على نفسه واعاى من غيره من ان يكون آمنا في نفسه
ولانهم آمنون منه لكونه مقهورا في ايديهم فمعه يكون على الغير ابتداء وقل
ما يخلوا دارهم عن اسير فلو صححنا امانه انسداد باب القتال علينا فانه كلما حزنهم
خوف امروا الاسير حتى يؤمنهم فالقول بهذا فاسد الا انه فيما بينه وبينهم
ان آمنوه وآمنهم فينبغي ان يفي لهم كما يفون له ولا يسرق شيئا من اموالهم
لانه غير منهم في حق نفسه* وقد شرط ان يفي لهم فيكون بمنزلة المستامن في
دارهم (وان كان في ايديهم عبدا مسلم او امة مسلمة لم يتسع له ان يتعرض لهم
في ذلك) لانهم لو اسلموا عليه كان سالما لهم فحكم هذا وحكم سائر اموالهم
سواء (ولكن لا بأس بان ياخذ ما وجد في ايديهم من اسير حر مسلم او ذمي
او مكاتب او ام ولد او مدبر لمسلم) لان هؤلاء لا يجرى عليهم السبي الا ترى
انهم لو اسلموا عليه لم يكن لهم ظالمون في امساكهم وهو ما التزم بالامان
تقريبهم على الظلم فكان له ان يزال ظلمهم بالسرقة والغصب حتى يخرجهم
وانما يلزمه ان يراعى بالهدم ما يجوز اعطاء العهد عليه ولا يجوز اعطاء الامان
على ترك هؤلاء في ايديهم بعد التمسك من اخذهم منهم*

(ولو حصل المستامنون في عسكر المسلمين غير ممتنعين منهم فبدا لا مير
ان ينبد اليهم فعليه ان يلحقهم بما منهم فان ابوان يخرجوا او قالوا نكون مع ذرارينا

ونسأئنا الذين اسرتموهم فانه ينبغي للامير ان يتقدم اليهم في ذلك على سبيل
 الاعذار والا نذاروهم الى وقت ينسرع عليهم بالحق بمأمنهم في ذلك
 الوقت ولا يرهقهم الاجل كيلا يؤدى الى الاضرار بهم ويقول ان لحقتهم بمأمنكم
 الى اجل كذا والافاتهم ذمة نضع عليكم الخراج ولا نضعكم ترجعوا الى ما منكم
 بعد ذلك فان لم يخرجوا حتى مضت المدة كان ذلك دليل الرضاء منهم بان يكونوا
 ذمة فيكون بمنزلة قبول عقد الذمة نصا بمنزلة المستأمنين في ديارنا اذا طالوا المقلع
 (و ان خاف امير العسكر ان لقي المسلمون عدوهم ان يغيرهم على عسكرهم
 او خاف ان يقتلوا المسلمين ليلا فانه يامرهم ان ياحقوا بما منهم ويوقت لهم في
 ذلك وقتا كما ينظر امنه للمسلمين ثم يامرهم في كل ليلة حتى يمضي ذلك الوقت
 ان يجمعوا في موضع فيحرسوا لان الخوف منهم يزداد بالتقدم اليهم في الخروج
 ومفارقة النساء والذراري والتوقيت كان نظرا امنه لهم فينبغي ان ينظر للمسلمين
 كما نظر لهم وطريق النظر هذا وان مضى ذلك الوقت وصار واذمة امرهم
 ان يجمعوا في موضع كل ليلة ويجعل عليهم حراسا حتى يخرجوا الى دار الاسلام
 لان الامن لم يقع من جانبهم وان جعلهم ذمة يمضي الوقت بل ازداد الخوف بما
 لزمهم من صفار الجزية من جانبهم الا ان الخوف يكون بالليل غالبا فيجعل عليهم
 حراسا كل ليلة واذا أصبح المسلمون خلوا فسيبهم في العسكر ليكونوا عند
 ذرارهم ونسأئهم (وكذلك اذا حاصر المسلمون العدو جمعهم في موضع وجعل
 عليهم حراسا لان الخوف يزداد منهم عند اللقاء الصفيين ويحتاج المسلمون الى ان
 يامنوا من جانبهم ليتفرغوا القتال العدو) وذلك انما يحصل اذا جعل عليهم حراسا
 يحرسونهم فان لم يقدر واعلى من يحرسهم الا باجر يستاجر الا ما تم قوما
 يحرسونهم من الغنيمة لان في الاستيجار منفعة للعاين وهو نظير الاستجار

على حفظ الغنائم وعلى حفظ امانة الغائبين *

(فان قيل) في هذا الحفظ معنى الجهاد فكيف يجوز الاستيجار عليه (قلنا)
لا كذلك فالقوم ذمة المسلمين غير محاربين لهم فلا يكون حفظهم جهاد اولكن
يخاف من جانبهم ان يغير واعلى غنائم المسلمين وامنتهم فلا فرق بين الاستيجار
على حفظ الغنائم وبين الاستيجار على حفظ هؤلاء ومنعهم من اخذ الغنائم
وقتل المسلمين (ولو ان مسلما من اهل المعسكر في منعتهم اشار الى مشرك في
حصن او منعة لهم از تعال او اشار الى اهل حصن ان افتحوا الباب او اشار الى
السماء و ظن المشركون ان ذلك امان ففعلوا ما امرهم به وقد كان هذا الذي
صنع معروف ابين المسلمين وبين اهل الحرب من اهل تلك الدار انهم اذا صنعوا
كان امانا او لم يكن معروف وفاء و امان جائز بمنزلة قوله قد امتك (لان امر الامان
مبنى على التوسع والتحرز عما يشبه الغدر واجب فاذا كان ذلك معروف ابينهم
فالثابت بالعرف كالثابت بالنص فالعرف لم يجمله امانا كان غدرا واذا لم يكن
معروفا فقد اقترن به من دلالة الحال ما يكون مثل العرف او اقوى منه و هو
امتثالهم امره او ما اشار عليهم به فهو من ابين الدلائل على المسألة الا ترى انهم
لو قالوا لهم اخرجوا حتى تهدموا معنا هذا الحصن فخرجوا كانوا آمنين *

(ثم استدل عليه بحديث عمر رضي الله عنه ايا رجل من المسلمين اشار الى
رجل من العدن ان تعال فانك ان جئت قتلتك فانه فهو آمن) وتاويل هذا انه
اذا لم يفهم قوله ان جئت قتلتك او لم يسمع فاما اذا علم ذلك وسمعه وجاءه مع
ذلك فهو فيء لان دلالة الحال او العرف بسطة اعتباره اذا صرح بخلافه الا ترى
انه لو قال تعال ان كنت تريد القتال او ان كنت رجلا او تعال حتى تنظر ما فعله
بك فانه لا يشكك على احد ان هذا كلام تهديد لا كلام امان فاما قوله تعال

البيان
بالعرف
كالبيان
بالنص

مطلقا كلام موافقة وكذلك اشارته الى السماء بالا صابع فيه بيان اني اعطيتك
 ذمة الله اله السماء وانت آمن مني بحق رب السماء فهو بمنزلة قوله آمنتك *
 (ولو ان عسكر المسلمين في دار الحرب وجدوا رجلا أو امرأة فقال حين
 وجدوه جئت اطلب الامان فان لم يكن لهم به علم حتى هجموا عليه فهو في
 ولا يصدق في ذلك) لان الظاهر يكذبه فيما يقول فانه كان مخفيا منهم الى ان
 هجموا عليه وانما يليق هذا بحال من يأتهم مغير الامستامنا فالظاهر انه بحتمال
 بهذه الحيلة بعد ما وقع في الشبكة فلا يصدق *

(وان كان ممتعا في موضع لا يقدر عليه المسلمون وهم يسمعون كلامه ان
 تكلم فارادوه ليقتلوه فلما رأى ذلك لم يتكلم ولكنه اقبل فوضع يده في ايديهم
 فهو في ولا امام ان يقتله ولا يقبل قوله اني جئت لطلب الامان) لانه حين
 اراد المسلمون اسره او قتله كان هو متمكنا من ان ينادى بالامان فيعلم ابو منونه
 ام لا وقد كان ممتعا في ذلك الموضع حين ترك النداء بالامان وهو الذي لم ينظر
 لنفسه بعد التمكن فالظاهر انه اقبل راد القصد المسلمين حين لم يتمكن من ذلك
 احتمال بهذه الحيلة *

(وان لم يتعرض له المسلمون بقتل ولا اسر فاقبل اليهم حتى اتاهم فهو آمن)
 لان اقباله اليهم دليل المسالمة فهو بمنزلة النداء بالامان بخلاف الاول فاقباله
 بعد قصد المسلمين دليل على انه قصد رد قصدهم بالقتال واما اقباله قبل قصد
 المسلمين دليل على انه قصد المسالمة الا ترى ان تجارهم هكذا يكون الحال بينهم
 وبين المسلمين يدخلون دار الاسلام من غير ان ينادوا بالطلب الامان *

(وان كانوا في منعة حيث لا يسمع المسلمون كلامه ولا يرونه فانحط من
 ذلك الموضع ليس معه احد ولا سلاح حتى اتى المسلمين فلما كان حيث يسمعونهم

نادى بالامان وهو في ذلك الموضع غير ممتنع من المسلمين فهو آمن)*
 لانه اتى بما في وسعه من معارفه المنعة والنداء بالامان اذا صار بحيث
 يسمع المسلمين والقي السلاح فالظاهر انه جاء طالب بالامان فهو آمن آمنه او
 لم يؤمنه لان الشرع آمن. ثم قال الله تعالى وان احدا من المشركين استجارك
 فاجره الآية وقال الله تعالى وان جنحو اليك فاجنح لها*

وكذلك (لو كان معه السلاح الا انه ليس عليه هبة رجل يريد القتال)
 لانه ربما استصحب السلاح لبيعه في عسكر المسلمين او خاف ضياعه ان خلفه
 عندهم فاستصحبه ضنة منه لسلاحه (وان كان اقبل سالا سيفه ما دارعه
 نحو المسلمين فلما كان في موضع لا يكون ممتعا منهم نادى بالامان فهو في) لان
 الظاهر من حاله انه اقبل مقاتلا*

والحاصل ان البناء على الظاهر فيما يذو الوقوف على حقيقة جائز وغالب
 الرأي يجوز تحكيمه فيما لا يمكن معرفة حقيقة وان كان يرجع الى اباحة الدم*
 الا ترى انه لو رأى انما يادخل بيته ليلا ولا يدري انه سارق او هارب من
 اللصوص فانه يحكم حاله فان كان عليه سيما اللصوص او كان معه آخر يجمع
 متاعه فلا بأس بان يقتلها قبل ان يدنو امنه وان كان عليه سيما اهل الخير فعليه
 ان يؤوبه ولا يسمه ان يرمي اليه*

والدليل على جواز التحكيم بالسيما قوله تعالى يعرف المجرمون بسيماهم*
 والدليل على جواز الرجوع الى دلالة الحال قوله تعالى ولو اراد والخروج
 لاعدوا له عدة*

(ولو ان عسكر انزل ليلا في ارض الحرب فجاء مشرك على الطريق لا يبدو
 الى غيره حتى لقي اول مسالح المسلمين فسالهم الامان الا انه في ذلك الموضع

جائز على حقيقة جائز
 ان البناء على الظاهر فيما يذو الوقوف على حقيقة جائز وغالب
 الرأي يجوز تحكيمه فيما لا يمكن معرفة حقيقة

غير ممتنع كان آمنا) *

(لأنه أتى) إيماناً في وسعه والظاهر أنه إذا صار بحيث يسمع المسلمين لا يكون ممتنعاً منهم والنداء بالأمان في موضع لا يسمع المسلمون لا يكون مفيداً شيئاً فلا معنى لاشتراطه *

(وذكر في المغازي أن محمد بن مسلمة كان على حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض الليالي حين كان محاصر البني قريظة فخرج رجلان وتوجهتا نحوه فلما وصلا إليه قال ما الذي جاء بكما قالاً جاءنا بالأمان فخلى سبيلهما وقال اللهم لا تحرمني أقاله عثرات الكرام ولم يوقف على أثرهما بعد ذلك وأخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يمتأبه على ذلك * ولو وجد أرجل عليه سلاحه في مؤخر المسكر أو عن يمينه أو عن شماله يمارض المسكر فلما بصروا به دعا إلى الأمان كان فياً ولا ميران يقتله) لأن الظاهر من حاله أنه جاء متجسساً أو جاء على قصد أن يبيت بعض المسلمين وقد نبأ أنه يؤخذ في مثل هذا بغالب الظن والرأي *

(وإن أشكل حاله وليس فيه أمر يستدل به على أنه مستامن ولا ما يستدل به على أنه غير مستامن ولم يقع في القلوب ترجيح أحد الجانبين من حاله فإنه ينبغي للميران يأخذه فيخرجه إلى دار السلام ويجمعه ذمة) لأن عند تحقق المعارضة وانعدام الترجيح يجب الأخذ بالأحتمال ومن الاحتياط أن لا يقتله ولا يجمعه فيألا حتمال أنه جاء مستامناً وإن لا يردده إلى أمانه لاحتمال أنه جاء مغيراً أو يبطل حكم حرمة بالختم ولا يجوز إراقة دمه به أيضاً *

(فبقي حراً محتبساً في دارنا على التأييد فإن أسلم فهو حر لا سبيل عليه وإن أبى وضع عليه الخراج وكذلك القوم من أهل الحرب يريدون دخول دار

وعند تحقق المعارضة وانعدام الترجيح يجب الأخذ بالأحتمال

الاسلام ولا يقدر على ان ينادوا بالامان الا ان يكونوا في موضع لا يكونون فيه ممتنعين فنادوا بالامان حين انتهوا الى ذلك المكان فهم آمنون لانهم اتوا بما في وسعهم * ولو كانوا اهل منعة جفاء واواستامنوا فان شاء المسلمون آمنوهم وان شاءوا لم يؤمنوهم لان اهل المنعة في دار الاسلام كهم في دار الحرب او في حصونهم لكونهم ممتنعين ولو كانوا مستأمنين كان للمسلمين ان ينبذوا اليهم اذا كانوا في منعتهم فيكون لهم ايضا ان تمتنعوا عن اعطاء الامان لهم بالطريق الاولى فاما غير الممتنعين لو كانوا مستأمنين لم يجز نبذ الامان بينهم وبينهم حتي يلحقهم عامهم *

﴿ فكذلك ﴾ اذا جاءوا طالبين للامان حتى صاروا غير ممتنعين منا الا ان يكون امير المسلمين تقدم على اهل تلك الدار من اهل الحرب انه لا امان لكم عندنا فلا يخرجن احد منكم اليها فاذا علموا بذلك فلا امان لهم ومن جاء يطلب الامان فهو في لانه اعذر اليهم بما صنع وقد قال الله تعالى وقد قدمت اليكم بالوعيد *

﴿ ثم الحاصل ﴾ ان من فارق المنعة عند الاستيمان فانه يكون آمنا عادة والعادة تجمل حكما اذا لم يوجد التصريح بخلافه فاما عند وجود التصريح بخلافه يسقط اعتباره كقدم المائدة بين يدي انسان اذا قال لا تاكل (ولو وجد المسلمون حربيا في دار الاسلام فقال دخلت بامان لم يصدق) لانه صار ما خوذاه مهورا بمنعة الدار فهو متهم فيما يدعى من الامان وقول المتهم لا يكون حجة ارايت لو اخذه واحد من المسلمين واسترقه ثم قال كنت دخلت بامان اكان مصدقا في ذلك *

(ولو قال رجل من المسلمين انا آمنتم لم يصدق في ذلك ايضا) لانه اخبر بما

العادة تجمل حكما اذا لم يوجد التصريح بخلافه

لا يملك انشاءه وقد ثبت حق جماعة المسلمين في منعه من الرجوع الى دار الحرب واسترقاقه وقول الواحد في ابطال الحق الثابت لجماعة المسلمين في منعه من الرجوع الى دار الحرب غير مقبول *

(فان شهد بذلك رجلان مسلمان غير المخبر انه آمنه فهو آمن) لان الثابت بالبيعة كالثابت بالمعينة ولا شهادة فيه للذي يقول انا آمنت له لانه يخبر عن فعل نفسه فيكون دعوى لا شهادة ولا شهادة فيه لغير المسلمين لانها تقوم على ابطال حق المسلمين *

(وكذلك لو قال انا رسول الملك الى الخليفة لم يصدق وكان فينا) لان هذا منه دعوى الايمان فان الرسول آمن من الجائسين هكذا جرى الرسم في الجاهلية والاسلام فان امر الصالح والقتال لا يلتزم الا بالرسول ولا بد من ان يكون الرسول آمنا ليتمكن من اداء الرسالة فلما تكلم رسول قوم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما كان لا ينبغي له ان يتكلم به قال لولا انك رسول لقتلتك * فتبين هذا ان الرسول آمن ولكن بمجرد دعواه لا يصدق انه رسول (فان اخرج كتابا يشبه ان يكون كتاب ملكهم فادعى انه كتاب ملكهم فهو آمن حتى يباغ الرسالة وانما ثبت الايمان له هاهنا بنسب الظن) فلمل الكتاب مقتل ولكن لما لم يكن في وسعه فوق هذا لانه لا يجد مسلمين في دار الحرب يستصحبهما يشهدا على انه رسول من قبله يكفي منه بهذا الدليل *

(فكذلك) فيما سبق ولم يصحبه دليل ولا كتاب فاخذه واحد من المسلمين في دار الاسلام فهو في جماعة المسلمين عند ابي حنيفة رحمه الله لانه تمكن من اخذه بقوة المسلمين فهو بمنزلة من وجد في عسكر المسلمين في دار الحرب فاخذه واحد الا ان هناك يجب الخمس فيه رواية واحدة *

وفي هذا الفصل روايتان عن ابي حنيفة في ايجاب الخمس فيه وعند محمد هو في لمن اخذه لانه مباح في دارنا فن سبقت يده اليه يكون محرزا له مختصا بملكه كالصيد والحشيش وفي ايجاب الخمس فيه روايتان عن محمد ايضا *

﴿ والحاصل ﴾ ان عند ابي حنيفة رحمه الله يصير هو مقهور بالمنعة الدار ما خوذ حتى لو اسلم قبل ان يؤخذ كان فيما بمنزلة الاسير يسلم بعد الاخذ قبل ان يضرب الامام عليه الرق وعند محمد رحمه الله لا يصير ما خوذ بالدار ما لم ياخذه مسلم حتى لو اسلم كان حرا لان الاحراز في الحقيقة يكون باليد لا بالدار ولهذا يرجع الى داره قبل ان يؤخذ كان حرا الاصل فاذا اخذه انسان كان مختصا بملكه لا اختصاصه باحرازه فان قال اني آمنت به قبل ان اخذه فهو آمن عند محمد لانه في الظاهر عبده وقد اقر بحريته ولا تهمه في اقراره وينبغي في قياس قول ابي حنيفة رحمه الله ان لا يكون مصدقا في ذلك لان الحق ثابت فيه لجماعة المسلمين وهو غير مصدق في ابطال حقهم وان لم يؤخذ بمد ما اسلم في دارنا حتى يرجع الى دار الحرب فهو حر لا سبيل عليه *

﴿ اما على ﴾ قول محمد رحمه الله فلا اشكال فيه لانه لو لم يرجع كان حرا فكذلك اذا رجع * وعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى فلانه وان صار ما خوذ لا يصير رقيقا ما لم يضرب عليه الرق فاذا رجع الى دار الحرب فقد انعدم عريضة الاسترقاق فيه وتقرر حريته في حال اسلامه فلا يسترق بعد ذلك بمنزلة الاسير يسلم وينقلب الى عسكر اهل الحرب ثم يؤخذ بمد ذلك فكما يكون حرا هناك لا سبيل عليه فكذلك هاهنا *

﴿ واذا مكر ﴾ عسكر المسلمين بمدينة من مدائن اهل الحرب ولم يكن لهم بهم طاقة فارادوا ان يتفقدوا الى غيرهم قال لهم اهل المدينة اعطونا ان لا تمروا في

هذا الطريق على ان لا تقتل منكم احدا ولا تأسره *

(فان كان ذلك خيرا للمسلمين فلا بأس بان يعطوهم ذلك وياخذوا في طريق آخرون وان كان ابعد واشق) لانهم يامنون ان يتبعوهم فيقتلوا الواحد والاثنين ممن هو في اخريات العسكر وهذه المواقعة تومنهم من ذلك وقد قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المواقعة يوم الحديبية من الشرط ما هو اعظم من هذا فان اهل مكة شرطوا ان يرد عليهم كل من اتى مسلما منهم ووفى لهم بهذا الشرط الى ان اتسخ لانه كان فيه نظرا للمسلمين لما كان بين اهل مكة واهل خيبر من المواخاة على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا توجه الى احد الفريقين اغار الفريق الآخر على المدينة فوادع اهل مكة حتى يامن جانبهم اذا توجه الى خيبر فمرفنا ان مثل هذا الشرط لا بأس بقبوله اذا كان فيه نظر للمسلمين *

(فاذا قبلوه ثم يد الهم ان يمروا في ذلك الطريق فلينبذوا اليهم ويلمومهم بذلك) لان هذا بمنزلة المواقعة والامان فيجب الوفاء به والتحرز عن الغدر الى ان ينبذوا اليهم *

(فان قال المسلمون ان ممرنا في هذا الطريق لا يضرهم شيئا قيل لهم لعلهم في هذا الطريق زروعا ونحلا وكلاء محتاجون اليه لا يحبون ان يرعوه او لعل لهم مواشى لا يحبون ان تمرضوا الهمافان قالوا نعم ولا تعرض لهم بشيء من ذلك فان هذا اسهل الطرق قيل لهم ان لم تأخذوا شيئا ولعل القوم يكرهون ان تروا حصونهم ومواشيهم وتعرفوا الطريق اليهم فتاتوهم مرة اخرى او ترون لهم عورة من هذا الموضع فتغزوهم مرة اخرى بما رأيتم من العورة فليس لكم الا الوفاء بما قلتم او النبذ اليهم عملا بقوله تعالى فانبذ اليهم

على سواء) •

﴿ولو قال﴾ اهل المدينة اعطونا على ان لا تشربوا من ماء نهرنا هذا فاعطيناهم ذلك فان كان شر بنا يضرهم في مائهم او لا نعلم ايبض ذلك بمائهم او لا فينبغي ان نفى لهم بذلك وان كان يتيقن ان ذلك لا يضر بمائهم فلا بأس بان نشرب من ذلك النهر ونسقى الدواب بغير علمهم لان الشرط اذا كان مفيدا يجب مراعاته واذا لم يكن مفيدا لا يجب مراعاته ومن اشترط مثله يكون مفيدنا لا طالب منفعة او دفع ضرر فاذا علمنا انه لا يضرهم فهذا شرط غير مفيد فيلغو واذا كان يضرهم فهذا شرط مفيد لهم •

﴿فيجب﴾ اعتباره بمنزلة ما يجري من الشروط بين المسلمين في المعاملات وان كان لا يدري ايبضهم ام لا فالظاهر انهم لا يشترطون ذلك الامنعة لهم او دفع ضرر عنهم لان العاقل لا يشتغل بما لا يفيد شيئا والبناء على الظاهر واجب ما لم يتبين خلافه •

﴿فاذا﴾ احتاج المسلمون الى ذلك الماء لانفسهم او دوابهم فلينبذوا اليهم ويخبروهم انهم فاعلون ثم يشربون وكذلك الكلاء هو بمنزلة الماء لانه غير مملوك لهم وقد ائبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الناس شركة عامة في الكلاء والماء فلا ينقطع شركتهم بهذا الشرط اذا علموا انه لا فائدة لهم فيه فاما الزروع والاشجار والثمار اذا اعطوهم على ان لا يتعرضوا لذلك فليس ينبغي لهم ان يتعرضوا لشي من ذلك اضر باهل الحرب او لم يضرهم لان هذا ملك لهم ونفوذ تصرف الانسان في ملكه بحكم الملك لا باعتبار المنفعة والضرر الا ان يضطر المسلمون اليهم فينبذوا اليهم ثم ياخذون وياكلون ويعلقون ولان بهذا الشرط لا يتعدى صفة الاباحة الثابتة في املاكهم

ولكن التحرز عن القدر واجب وقد خصل ذلك بالنبذ اليهم*
 (وان قالوا اعطونا على ان لا نحرقوا زروعنا ولا كلبانا فاعطيناهم ذلك
 فلا بأس باننا كل منه ونلف منه دوابنا) لان الوفاء انما يلزم ما بقدر ما قبلنا
 من الشرط وذلك الاحراق والاكل ليس من الاحراق في شيء الا ترى
 انه محل للانسان ان ياكل ملكه ولا يحل له ان يحرقه واهل الشام يكرهون
 الاحراق في اموال اهل الحرب ولا يكرهون تناول واكلهم انما شرطوا ههنا
 الشرط لما في الاحراق من الفساد والاصل ان ما ثبت بالشرط اتصالا يلحق
 به ما ليس في معناه من كل وجه*

(وان سألوا منا ان لا نخرب قراهم فاعطيناهم ذلك فلا بأس بانناخذ ما وجدنا
 في قراهم من متاع او علف او طعام او غيره مما ليس ببناء) لان التخريب يكون
 في الابنية فاما اخذ الامتعة من الحفظ لا من التخريب فلهم كرهوا ذلك لما
 في التخريب من صورة الافساد ولكن كل بناء كان في قراهم من خشب او غيره
 فليس ينبغي ان يتعرض له وما كان من خشب موضوع ليس في بناء
 فلا بأس بانناخذه فنوقده لان هذا انتفاع وليس بتخريب وانما الذي لا يحل
 بمد هذا الشرط هدم شيء من مساكنهم او تحريقه بالنار لان ذلك فوق التخريب
 فيثبت حكم الشرط فيه بالطريق الاولى وان وجدنا بابا مطلقا ولم تقدر على فتحه
 فلا ينبغي لنا ان نقلمه قبل النبذ اليهم لان هذا تخريب بخلاف ما اذا قدرنا على
 فتح الباب فانه ليس بتخريب فان لم تقدر على فتحه الا بكسر الفلق فليس
 ينبغي لنا ان نقمل لان هذا تخريب والقليل والكثير مما التزم مناه بالشرط
 نفا سواه (وان شرطوا علينا ان لا ناكل من زروعهم ولا نلف منها فليس ينبغي
 لنا ان نحرق شيئا منها) لان الاحراق فوق الاكل في تقويت مقصودهم

بالشرط فيثبت الحكم فيه بالطريق الاولى بمنزلة التنصيص على التافيف في حق
 الابوين يكون تنصيصا على حرمة الشتم بالطريق الاولى وهذا بخلاف مالو
 شرطوا ان لا يحرقوا لان الاكل دون التحريق فان الاحراق افساد للعين
 والاكل انتفاع بالعين فاذا شرط ان لا ناكل فمقصودهم بقاء العين لهم وذلك
 بنعدم بالا حراق كما بنعدم بالاكل واذا شرطوا ان لا يحرق فمقصودهم
 ان لا يفسد شيء من ملكهم وليس في الاكل افساد واذا شرطوا ان لا تحرق
 لهم زراعة قدرنا على ان نغرقها بالماء فليس لنا ان نفعل ذلك لان هذا في معنى
 المنصوص من كل وجه فان كل واحد منها افساد*

(وكذلك لو شرطوا ان لا نغرقها فليس ينبغي لنا ان نغرقها كذا لو شرطوا
 ان لا نغرق سفينتهم ولا نغرقهم ينبغي لنا ان نذهب بها لان مقصودهم من
 هذا بقاء عينها لهم لينتفعوا بها وذلك بفوت اذا ذهبنا بها ارايت لو شرطوا
 ان لا تحرق منازلهم ولا نغرقها اكان ينبغي لنا ان نقضها فنذهب بنحشها وابوابها
 هذا لا ينبغي) لانهم انما ارادوا ان لا نستهلكها عليهم الا انه تعذر عليهم التنصيص
 على جميع انواع الاستهلاك فذكروا ما هو الظاهر من اسبابه وهو التفريق
 والاحراق*

(ولو شرطوا ان لا تقتل اسراهم اذا اصبناهم فلا بأس بان ناسرهم ويكونوا فيا
 ولا تقتلهم) لان الا سرى ليس في معنى ما شرطوا من القتل فان في القتل نقض
 البنية الا ترى انه لا بأس بان ناسر نساءهم وذرايرهم وان كان لا يحل قتلهم شرعا
 وان شرطوا ان لا ناسر منهم احدا فليس ينبغي لنا ان ناسرهم وقتلهم) لان
 القتل اشد من الاسر ومقصودهم بهذا الشرط يفوت بالقتل كما يفوت بالاسر*
 (الا ان تظهر الخيانة منهم بان كانوا التزموا ان لا يقتلوا او لا ياسروا منا احدا

ثم فعلوا ذلك فخيئذ يكون هذا منهم نقضا للمهد فلا بأس بان تقتل اسراهم وان ناسرهم كما كان لنا ذلك قبل المهد الا ترى ان اهل مكة لما صاروا ناقضين للمهد باعانة بنى بكر على بنى خزاعة وكانوا حلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف قصدهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من غير نبد اليهم فانه سأل الله تعالى ان يعمى عليهم الاخبار حتى يأبىهم بغتة * فان فعل ذلك منهم رجل واحد لم يكن ذلك بنقض منهم المهد لان فعل الواحد لا يشتهر في جماعتهم عادة وليس لهذا الواحد ولاية بنقض المهد على جماعتهم الا ترى ان مسلما وار تكب ما لا يحل في دينه لم يكن ذلك منه نقضا لایمانه ولو ان ذميا فعل ذلك لم يكن ذلك نقضا منه لایمانه فان فعل ذلك جماعتهم او اميرهم او واحد منهم على وجه المجاهرة وهم يعلمون بذلك ولا يغيرونه فخيئذ يكون ذلك نقضا للمهد منهم لان فعل اميرهم يشتهر لا محالة والواحد منهم اذا فعله مجاهرة فلم يغير واعليه فكأنهم اسروه بذلك على ما قيل ان السفينة اذا لم ينهاه مأمور * ومباشرة ذلك الفعل على سبيل المجاهرة بمنزلة النبد للمهد الذي جرى بيننا وبينهم *

(فان اشتراطوا ان لا تقتل اسراهم على ان لا يقتلوا السرانا فاسروا منا اسارى فلم يقتلواهم فلا بأس بان ناسر ايضا نحن اسراهم ولا نقتلهم لان هذا ليس بنقض المهد منهم فانهم التزموا ان لا يقتلوا او ما التزموا ان لا يأسروا واذ باقى المهد نعمالهم كما به املوا ناجزاء وفاقا (واذا دخل حربي دارا بامان فقتل مسلما عمدا او خطاء او قطع الطريق او تجسس اخبار المسلمين فبعث به الى المشركين او زنى بمسلمة او ذمية كرها او سرق فليس يكون شي من هذا نقضا منه للمهد) الاعلى قول مالك فانه يقول يصير ناقضا للمهد بما صنع لانه حين دخل اليها بامان فقد التزم ان لا يفعل شيئا من ذلك فاذا فعله كان ذلك ناقضا للمهد لمباشرة

ما يخالف. وجب عقده ولو لم يجمله ناقضا للمذهب ذير جم الى الاستخفاف بالمسلمين ولكننا نقول لو قبل المسلم شيئا من هذا لم يكن ناقضا لآمانه فاذا فعله المستامن لا يكون ناقضا لآمانه *

(والاصل) (فيه حديث حاطب بن ابي بلتعمة فانه كتب الى اهل مكة ان محمد ان يزوكم فخذوا حذركم * ولذلك قصة وفيه نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء الآية * فقد سماه الله تعالى مؤمنا مع ما فعله وكذلك ابو لبابة بن عبيد النذوحين استشاره بنو قريظة انهم ان نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ماذا يصنع بهم فامر يده على حلقه يخبرهم انه يضرب اعناقهم) وفيه نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الآية - فمرنا ان هذا لا يكون نقضا لآمان من المسلم فكذلك لا يكون نقضا لآمان من المستامن ولكنه ان قتل انسانا عمدا يقتل به قصاصا لانه التزام حقوق العباد فيما يرجع الى المعاملات *

(وان قذف مسلما يضرب الحد) لان فيه حق العباد ايضا فانه مشروع صيانة لعرضه ولهذا يسمع خصومته في الحد ولا يستوفى الا به فاما ما اصاب من الاسباب الموجبة للحد فقال الله تعالى كالزنا والسرقة فالخلاف فيه معروف انه لا يام عليه ذلك في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى خلافا لابي يوسف رحمه الله تعالى *

(واستدل) لصحة مذهبه هاهنا بان المسلمين اختلفوا في اهل الذمة هل يقيم عليهم الحدود فقال اهل المدينة لا يقيم عليهم ذلك ولكنهم يدفعون الى حاكمهم ليقوم عليهم وذلك مروى عن علي رضي الله عنه فاختلفوا في ذلك في حق الذي يكون اتفاقا منهم في حق المستامن انه لا يقيم عليه ونحن لم نأخذ

بذلك في حق الذي لورود النص في حق الذي فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصبر برجم اليهوديين ولكن ورود النص في حق الذي لا يوجب ذلك الحكم في حق المستامن لان الذي ما نزم احكام الاسلام فيما يرجع الى المعاملات فانه من اهل دارنا فيقام عليه الحدود كلها الا حد الحر فانه لا يعتق دهره مشربه وبدون اعتقاد الحرمة لا يتقرر السبب فاما المستامن فلم يصبر من اهل دارنا ولا انزم شيئا من احكامنا وانما دخل دارنا ليقضى حاجته ثم يرجع الى داره ولهذا لا يمنع من الرجوع ولا يجب القصاص على الذي يقتل المستامن كما لا يجب على المسلم فلماذا لا يقام عليه ما كان محض حق الله تعالى ولكنه يومر بردهما اخذ من اموال الناس (ويغرم ما استهلك من ذلك ويكون عليه الصداق للتي اصابها) لان الوطى في غير الملك لا يخلو عن حد او مهر فاذا لم يجب عليه الحد يلزمه المهر لها لان ذلك من حقها (ويوجب عقوبة على ما صنع ويحبس في السجن على قدر ما يرى الامام) ولم يقل يمزر لان في لفظ التعزير ما ينبي على معنى التطهير والتعظيم قال الله تعالى وتمزروه ونوقروه والكافر ليس من اهله فلماذا قال بوجع عقوبة بما صنع من اساءة الادب والله الموفق

باب ما يصدق فيه المستامن من اهل الحرب وما لا يصدق

واذا انتهى عسكر المسلمين الى مطمورة وحصن فلقاموا عليها فناداهم قوم من اهلها آمنونا على اهلينا ومتاعنا على ان نفتحها لكم فملوا ذلك، وفتحوها لهم فالقوم الذين سألوا اذلك آمنون وان لم يذكر وانفسهم بشيء لان النون والالف او النون والياء في قوله آمنونا كناية لاضافة التكامل ما يتكلم به الى نفسه وكلمة على للشرط قال الله تعالى بيا معنك على ان لا يشركن بالله شيئا (وقال الله تعالى) حقيق على ان لا تقول على الله الا الحق اي بشرط ذلك فمررنا

باب ما يصدق فيه المستامن من اهل الحرب وما لا يصدق

ان تقرير كلامهم نحن آمنون مع اهلينا واموالنا ان فتحناها لكم وقد اعطاهم المسلمون ذلك فاذا فتحوا كانوا آمنين *

(فاذا اخرج اهل المظمورة فقال الذين آمنوا هذا مناعنا لجيد المتاع وهو لاء اهلونا لقرهة السبي فالقياس في هذا انهم لا يصدقون الابينة تقوم على ذلك من المسلمين المدول) لان حق المسلمين قد ثبت في جميع ما وجدوا في المظمورة لظهور سببه فهم يدعون لما منع بعد ما ظهر الاستحقاق بسببه فلا يصدقون على ذلك بحجة ولا حاجة على المسلمين الابشادة المدول من المسلمين بمنزلة ما اذا ادعى احد المتبايعين شرط خيار لم يقبل ذلك منه الابحجة *

﴿ قال ﴾ ولكن العمل بالقياس يمتد في هذا الموضع فانهم لا يجدون في المظمورة قبل فتح الباب عدولا مسلمين يشهدوهم على ما لهم من المتاع والاهل وكما يسقط اعتبار صفة الذكورة في الشهادة فيما لا يطالع عليه الرجال لاجل الضرورة يسقط اعتبار الشهادة اصلا هاهنا لاجل الضرورة ويجب العمل فيه بالاستحسان فنقول (ان صدقتهم السبي الذين ادعواهم بما قالوا فهم معدون وهم آمنون معهم لانهم كانوا في المظمورة جملة فاذا تصادقوا على شيء فعلينا ان نأخذ بذلك) لانه لا طريق لنا الى الوقوف على حقيقة ما كان بينهم فينبى الحكم على ما يظهر بتصادقهم *

(وان كذبهم بما قالوا كانوا فياً) لان عند التكذيب لم يثبت السبب الذي بنى الامان عليه ودعوى المستامين لا يكون مقبولا على من كان معهم في المظمورة انهم اهلونا الابحجة فان مجرد خبرهم لا يصلح حجة في ذلك لانهم عارضوهم بالتكذيب بخلاف الاول فالسبب هناك قد ثبت فيما بينهم بالتصادق وعليه بيننا الامان فلماذا كانوا آمنين (فانه كانوا حين كذبهم هؤلاء ادعوا غيرهم انهم

اهلنا لم يصدقوا على ذلك) لانه يناقض كلامهم والمناقض لا قول له ولا لنا
انما تقبل قولهم عند التصديق لنوع من الاستحسان وهو الذي سبق الى فهم
كل واحد انهم لا يتجاسرون على التصادق على الباطل في مثل هذه الحالة وهذا
المعنى ينعدم عند التناقض في الدعوى فكان جميع من في المطورة فيئسا
الى المستامين ومن صدقهم في الابتداء انهم من اهلهم *

(وان ادعى بعض السبي رجلا من منهم فقال كل واحد منهم هذا من اهل فان
صدق المدعى به احدهما فهو من اهله وكان آما وان كذبهما جميعا كان فيئسا)
لان السبب الذي رتبنا عليه الامان لم يثبت بينه وبين واحد منهما
﴿قال﴾ (واهلك امرأته وولده والذين كانوا في عياله من الصغار والكبار من
الرجال والنساء) وفي القياس اهله زوجته فقط لان في العرف يقال لمن له
زوجة متأهل ومن لا زوجة له غير متأهل وان كان يقوله جماعة ولكنه استحسن
﴿فقال﴾ (اسم الامل يتناول كل من يموله الرجل في داره وينفق عليه) *

﴿الآرى﴾ الى قوله تعالى في قصة نوح عليه السلام ان ابني من اهل
وقد استثنى الله الزوجة عن الامل في قصة لوط عليه السلام فقال تعالى
فنجيناها واهله الامراءه وفي قصة نوح عليه السلام قلنا اهل فيها من كل
زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول بمنى زوجته ففرقنا ان اسم
الامل يتناول غير الزوجة ويقال فلان كثير الامل اذا كان منفق على جماعة
وهذا لان بين الامل والعيال مساواة في الاستعمال عرفا اما كل ابن له كيز
هو بمنزل عنه فليس من اهله *

(وكذلك كل ابنة من بناته لها زوج قد ضمها زوجها اليه فهي ليست من اهله)
لانها ليست في نفقة والاهل من يكون في نفقته في داره سواء كان من قرابته

اولم يكن من قرابته *

(فاذ تصادقوا من قرابته على ذلك كانوا آمنين وايهم ادعى ذلك وكذبه المستامن او ادعى المستامن وكذب به المدعى فهو في فان رجع المكذب منها الى تصديق صاحبه وقال او همت لم يلتفت الى قوله) لانه مناقض في كلامه ولان حق المسلمين يقرر فيه بالتكذيب فلا يبطل بمجرد رجوعه الى التصديق *

(ولو قالوا آمنوا على اهل بيوتنا والمسئلة محالها فاهل بيت كل واحد منهم قرابته من قبل ابيه الذين ينسبون اليه في بلادهم كما يكون في بلادنا اهل بيت امير المؤمنين آل عباس واهل بيت علي بن ابي طالب واهل بيت طلحة والزبير رضوان الله تعالى عليهم اجمعين) لانه ليس المراد بيت السكنى وانما المراد بيت النسب والانسان منسوب الى قوم ابيه فمررنا ان ذلك بيت نسبه وان من يناسبه الى اقصى اب يعرفون به فهم اهل بيته *

(ولا يكون ام المستامن ولا زوجته ولا اخوته لامه ولا خالاته ولا اخواله من اهل بيته وان كانوا في عياله) لانهم ينسبون الى غير من ينسب هو اليه الا ترى ان اولاد الخلفاء من الاماء يكونون من اهل بيت الخلافة يصلحون لها *

(وكذلك لو قال آمنوني على آل فلان واهل البيت في عرف الاستعمال سواء وكذلك لو قال آمنوني على جنسى لان الانسان من جنس قوم ابيه لا من جنس قوم امه) الا ترى ان ابراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان من قريشة ان كانت امه قبطية وكذا اسمعيل عليه السلام كان من جنس قوم ابيه لا من جنس قوم امه هاجر *

الآل واهل البيت في عرف الاستعمال سواء

(وان قال آمنوني على ذوي قرابتي او على اقربائي او على انسابي) فهذا في قياس قول ابي حنيفة رحمه الله على كل ذي رحم محرم . . .
وقد بينا هذا في الوصايا وفي الزيادات الا انه يقع الفرق بين هذه المسئلة وبين مسئلة الوصية في فصلين (احدهما) على ان على قول ابي حنيفة رحمه الله استحقاق الوصية الاقرب فالاقرب وهما هنا يدخل في الامان كل ذي رحم محرم الاقرب والا بعد فيه سواء لان ذلك ايجاب بطريق الصلة والانسان في الصلة يميز بين الاقرب والا بعد ويرتب الا بعد على الاقرب وهذا استنقاذ والانسان عند اكتساب سبب الاستنقاذ لقرابته لا يرتب الا بعد على الاقرب **(يوضحه)** ان في التسوية هناك اضرار بالاقرب فانه ينتقص حقه ولا يجوز الاضرار بالاقرب لمزامحة الا بعد وهما هنا ليس في التسوية اضرار بالاقرب لانه ثبت الامان له سواء ثبت للا بعد معه او لم يثبت * (والفصل الثاني)
ان في الوصية لذوي قرابته لا يدخل ولده ووالده وان كانوا لا يرتونه له من المنعاني وفي الامان يدخل ولده ووالده استحسانا والقياس فيهما سواء لان اسم القرابة انما يتناول من يتقرب الى الغير بواسطة فلما من يتصل به بغير واسطة فهو اقرب من ان يتسبب الى القرابة وايدها ان الله تعالى عطف الاقربين على الوالدين فقال الوصية للوالدين والاقربين * ولكنه استحسن وقال (مقصوده من طلب الامان لقرابته استنقاذهم للشفقة عليهم وشفقته على والده وولده اظهر من شفقته على سائر القرابات فلمعرفة المقصود ادخلناهم في الامان ولاننا لاندخلهم في هذا الاسم لانه بعد من الجفاء ان يقول الرجل لابي هو قربي وفي فصل الامان الجفاء في ترك استنقاذه وطلب الامان لغيره اظهر فلو ادخلناهم في الاسم هاهنا يؤدي الى تحقيق معنى البر

لا الى الجفاء والمقوق فلهذا دخلوا في الامان * قال * ولو استامنوا على متاعهم
ثم ادعوا جريد المتاع فان كان ذلك المتاع اخذ من يد بعض اهل المظمورة
سئل عن ذلك الماخوذ منه فان صدقهم فهم مصدقون وان كذبهم كانوا افياء لاننا
عرفنا كون اليد في هذه الامتعة الى ان اخذ منه واصحاب اليد قول فيما في
يده كما ان للمرء قولا معتبرا في نفسه وقد بينا في الادل ان يرجع الى تصديق
المدعى به فكذا في المتاع يرجع الى تصديق من كان في يده ولا يقال يده زائلة
في الحال لان سبب ذوالها الاخذ على وجه الاغتنام وما ثبت فيه الامان
لا يكون محلا للاخذ لهذه الصفة وهذا المعنى في النفوس موجود ايضا فقد
صارت ماخوذة منهم بالاغتنام حكما ومع ذلك اعتبر تصديقهم فيها باعتبار
الاصل *

(فان ادعوا بعد هذا التكذيب متاعا آخر لم يصدقوا على ذلك) لان في
دعواهم الاولى بيان انه ليس لهم في المظمورة سوى ما ادعوا من المتاع بطريق
المفهوم الذي نعتبره في هذا الكتاب فكانوا امتناعيين فيما يدعون بمد ذلك *
(وان كذبهم من كان المتاع في يده وقال هو متاعى ثم صدقهم بمد ذلك لم يلتفت
الى هذا التصديق للتناقص ولتقرر حكم الاغتنام فيه بالتكذيب فيكون المتاع
فيثاء وان وجدنا المتاع في ابدى المستامين فقالوا هو متاعنا الذي امتنموا عليه
فالقول فيه قولهم) لان اصل اليد لهم وهي شاهدة لهم من حيث الظاهر فينبى
الحكم عليه ما لم يعلم خلافا *)

(و كل من جمل القول قوله فان الامام يستحلفه) لان اكثر ما فيه انه امين
فيما يخبر فاقول قوله مع اليمين فان تهمة الكذب شرعا انما تنفى باليمين *
(ولا يستحلفه الا بالله لقوله عليه السلام فمن كان منكم حائفا فليحلف بالله)

اوليذر * الا انه يغلظ عليه اليمين * فان كان نصرانيا استخلفه بالله الذي انزل الانجيل على عيسى عليه السلام وان كان يهوديا استخلفه بالله الذي انزل التوراة على موسى عليه السلام (لان انزجاره عن اليمين الكاذبة عند ذكر هذه الزيادة اظهر وهو المقصود بالاستحلاف هاهنا *

(قال وان كان مجوسيا استخلفه بالله الذي خلق النار) لهذا المعنى ايضا وقد قال كثير من مشائخنا رحمهم الله لا يستخلف المجوسى الا بالله لان في ذكر هذه الزيادة معنى تعظيم النار والنار بمنزلة سائر المخلوقات من الجمادات بخلاف ما سبق فهناك فيما يزيد معنى تعظيم الكتابين والرسولين وذلك مستقيم * (فان كانوا آمنوهم على اهلهم فقال هذا من اهل وصدقه المدعى ثم قال ليس من اهل وقد كذبت قال قول قول المدعى) لانه استفاد الا من بادعائه الاول فهو بالكلام الثانى يريد ابطال الا مان الثابت له *

(وهو لا يصدق في ذلك لولم يكن مناقضا فكيف اذا كان مناقضا ولو رجع المدعى دون المدعى كان المدعى فيثا) لانه اقر على نفسه بالرق للمسلمين وبكونه من اهل المدعى لا يخرج من ان يكون مقبول الاقرار على نفسه الا ان يكون المدعى ادعى انه عبد او امة له وصدقه المدعى ثم قال بمد ذلك لاست بمملوك له لم يصدق وكان مملوكا له لان بتضديقه صار مملوكا له فلا يبقى له قول معتبر في ابطال ملكه بمد ذلك ومملوكه من اهله فانه يعوله وينفق عليه فيتناوله الامان *

(ولو قال المدعى ليس من اهل وليس بمملوك لى وكذبه المدعى فهو في) لان المدعى اقر في ملكه بثبوت حق الناعمين وذلك اقرار منه على نفسه * (الا انه ليس الامير ان يقتله) لانه صار آ مناع القتل بتصادقه في الابداء

انه مملوكه فبعد ذلك لو اباح قتله انما يباح بقول المدعى وقوله ليس بحجة على مملوكه في اباحة دمه *

(وان لم يكن مناقضا كما لو اقر عليه بالقصاص فكيف اذا كان مناقضا وان تصادقا بهما انه ليس بمملوكه فلا ميراث يقتله ان شاء ان كان رجلا) لان بقول المدعى اتقى ملكه وباقر المدعى ثبت انه لم يتناول الامان وهو غير متهم فيما يقر به على نفسه من اباحة دمه *

(وكما لو اقر على نفسه بالقصاص كان اقراره صحيحا حرا كان او مملوكا ولو قال المدعى هو ابني في عيالي وصدق المدعى وهو رجل فلهما الا ميراثه بخلف المدعى فان حلف كان حرا وان لم يحلف كان فيئا) لاقراره على نفسه بشبوت حق الغائبين فيه فان النكول بمنزلة الاقرار *

(ولكنه لا يقتل لانه آمن من القتل بتصادقهما فلو جاز قتله بعد ذلك انما يجوز بالنكول والنكول لا يصاح حجة لا باحة القتل بدليل المدعى عليه بالقصاص في النفس اذا نحل عن اليمين فانه لا يقضى عليه بالقصاص فهذا مثله) * قال عيسى (١) هذا غلط لان اباحة القتل ما هنا ليس باعتبار النكول بل باعتبار اصل الاباحة فانه كان مباح لدمه ونكوله ينتفى المانع وهو الامان فيكون هذا بمنزلة الموالودى القاتل المفو على الولي وجهد الولي وحلف فانه يستوفي القصاص ولا يكون هذا قتلا باليمين * ولكن ما ذكر في الكتاب اصح لان الاباحة التي كانت في الاصل قد ارتفعت بتصادقهما على انه من اهل المدعى فلو جاز قتله بعد ذلك كان ذلك سبب نكوله وذلك لا يجوز لما في النكول من الشبهة والاحتمال فقد يكون للتودع عن اليمين الكاذبة وقد يكون للترفع عن اليمين الصادقة ولا يستحلف المدعى لان المقصود من الاستحلاف لم يحصل لانه لا قول له على اية - فيما يرجع

الى اثبات الرق او اباحة القتل والمقصود بالاستحلاف هذا *

(وان قال الذي استامن على متاعه لمتاع هذا متاعى وليس ذلك في يد احد فان كان قال هذا بمد ماصار في ايدي المسلمين لم يصدق على ذلك الابينة عادلة من المسلمين) لانه لما لم تعرف فيه يد لاحد فيما مضى وجب المصير الى اليد الظاهرة في الحال وهي للمسلمين موجبة الاستحقاق لهم فالمدعى يبطل حقا ظاهرا بسبب استحقاقه للمسلمين وقوله لا يكون حجة في ذلك فلا بد من بينة عادلة من المسلمين *

(وان قال ذلك قبل ان يصل المتاع الى يد المسلمين فالقول قوله مع عينه لان ما كان في المطمورة فيده اليه اقرب من يد المسلمين حين كان في المطمورة فكانه كان في يده حين ادعى ذلك وان كان ذلك في يد المسلمين جميعا فوصل ذلك الى الامير وهم متعلقون به فهو للمستامن بمد ما يخلف) لان يده كانت اقرب اليه باعتبار الاصل وقد علمنا ان يد المسلمين يدم مستحقة فيه فمع بقاء الاصل لا يعتبر يد المسلمين فيه الا ترى اننا لو علمنا انهم اخذوه من المستامن كان القول فيه قول المستامن فهذا اولى *

(وكذلك ان وصل الى الامير وقوم من اهل المطمورة وقوم من المسلمين متعلقون به واهل المطمورة يقررون انه للمستامن فالقول قولهم باعتبار ان اليد في الاصل كانت لهم فلا تعتبر يد المسلمين بتعلقهم به فاما اذا وصلوا الى الامير وهو في يد المسلمين خاصة فقد عر فنازوال اليد التي كانت في الاصل ولا ندرى لمن كانت الحقيقة للمدعى كان اول المصدقين له او لغيرهم فلا يعتبر ذلك وانما يعتبر ما هو معلوم في الحال وهو يد المسلمين فلا يجوز ازالتهما الابينة عندول من المسلمين *

(فان شهد قوم من المسلمين ان الذين في ايديهم اخذوه من المستامين او اقر الذين ذلك في ايديهم انهم اخذوه من المستامين او اقر الذين في ايديهم اخذوه من قوم من اهل النظمورة و اقر اولئك انه للمستامين فهو رد عليهم) * لان الثابت بالبينة كالثابت بالمسألة والثابت بالاقرار في حق المقر كذلك والاستحقاق للمسلمين الآن باعتباريد الآخذين فلا بد من قبول قول الآخذين في بيان جهة الوصول الى ايديهم فهذا وجب رده على المستامين ولم يقر الذين اخذوا ذلك منهم انه للمستامين الا بعد ما اخذه المسلمون منهم فهذا او ما اقر وابه قبل الاخذ منهم سواء (لانا قد علمنا اصل اليد لهم وتلك اليد قائمة حكما لما وجب اعتبار تصادقهم مع المستامين فكان اقرارهم بعد الاخذ منهم بمنزلة اقرارهم قبله) *

(فان اقسام المسلمون المتاع او بيع المتاع ثم ادعى المستامنون ان المتاع متاعهم لم يصدقوا على ذلك الا بينة تشهد انه اخذ منهم او من قوم كانوا مقرين بالملك لهم قبل القسمة) لان سبب الملك قد تم لمن وقع في سهمه او للمشتري والملك لا يستحق بمجرد الظاهر بل بالحجة التامة وانما الظاهر حجة لدفع الاستحقاق وحاجة المستامين هاهنا الى استحقاق الملك على الملك فلا بد من بينة تشهد بما ذكرناه *

(فان اقر المسلمون الذين كانوا اخذوه انهم اخذوه من ايدي المستامين او من ايدي قوم يقرون انه للمستامين لم يصدقوا على ذلك) لانه لم يبق لهم في المتاع يد ولا ملك فهم كسائر المسلمين في هذا الاقرار الا ان يقع شيء من ذلك في سهم الذي اقر فيصدق على نفسه ويؤخذ منه فيرد على المستامين لان اقراره في ملك نفسه بمنزلة البينة في حقه او اقوى ولكن لا يعوض شيئا لان الاستحقاق

بالبينة كالثابت بالمسألة

كان باقراره واقرار له ليس بحجة على سائر الفاعلين وكان هو في حقهم متلفا نصيب نفسه فلا يستحق التعويض من الغنمة *

(فاما السبي فهم مصدقون اهم من اهل المستامين وان وقعوا في ايدي المسلمين ما لم يقتسموا او يباعوا سواء كانوا في دار الحرب او قد اخرجوا منها) لان اعتبار يدهم وقولهم في انفسهم لا يزول الا بضرب الرق عليهم وذلك بالقسمة او البيع دون الاحراز الا ترى ان الامام ان يقتلهم بعد الاحراز وليس له بعد ضرب الرق عليهم ان يقتلهم وكذلك له ان يمن عليهم فيجمعهم ذمة واذ اقل ذلك كانوا احرارا الاصل *

(فاما اذا اقتسموا او يبعوا لم يصدقوا على ذلك) لان الرق قد تقرر فيهم فلا قول لهم بعد ذلك ولا يد ممثلة في انفسهم (الا ان يقوم لهم بينة من المسلمين انهم تصادقوا مع المسلمين قبل القسمة والبيع اهم من اهلهم خيئذلا سبيل عليهم لان الثابت بالبينة كالثابت بالمعينة وكذلك في المتاع اذا قامت البينة على انهم تصادقوا على ذلك قبل الاخذ من ايديهم) وكأنه جعل الاخذ من ايديهم في المتاع بمنزلة ضرب الرق عليهم بالقسمة والبيع في نفوسهم ولكن هذا لما يستقيم في متاع لم يعلم ان اصل اليد فيه لمن كان واذا ثبت الاستحقاق بالبينة بهذه الصفة فان كان مشتريا رجع بالثمن وان كان غازيا اصابه ذلك بالقسمة عوض قيمته من بيت مال المسلمين وان كانت الفنائم كلها قسمت لان نصيبه قد استحق فيستوجب الرجوع بموضعه على الفاعلين *

(والظاهر انه يعمد الرجوع عليهم لفرقهم فيكون هذه نائمة من نوائب المسلمين ومال بيت المال معد لها الا ترى انه لو بقي من القسمة شيء يتعذر قسمته كجوهره ونحوها يوضع ذلك في بيت المال فكذلك اذا ظهر ذلك بجمل ذلك في بيت

المال لان الغرم مقابل القنم *

(وان كان الذين شهدوا على هذا هم الذين اشتروا او وقع المتاع في سهامهم صدقوا على انفسهم لا قرارهم ولا يصدقون على بيت المال فلا يثبت لهم حق الرجوع بموضع ولا تمن فيه خذ ما في ايديهم فيرد على المستامين وتركوا ويرجعون بذلك كله الى دار الحرب الا الكراع والسلاح والريق فانه قد احتسبت في دارنا حتى نفذ فيها القسمة والبيع وهذا الاحتباس لحق الشرع وحق جماعة المسلمين حتى لا يتقوى اهل الحرب بذلك عليهم فلا يصدق المالك في ابطال حق المسامين) وصار هذا بمنزلة مال وهبوه للمستامين او باعوه منهم فلا يكتون من ادخاله دار الحرب بخلاف ما اذا ثبت ذلك بالبينة من المسلمين فان البينة حجة على المسلمين *

(ولو قال الذين او منوا على اهلهم ومتاعهم جميع ما في المطمورة اهلونا وجميع ما فيها متاعنا ونحن بطارقهم او صدقهم بذلك من فيهاهم مصدقون) لان المعنى الذي لاجله وجب تصديقهم اذا ادعوا بعض ما فيها ذلك المعنى موجود في الكل ولكن هذا اذا لم يعلم خلاف ذلك بان كانوا قوم معروفين بانهم رؤس اهل المطمورة *

(واما اذا كان يعلم خلاف ذلك لا يصدقون) لان التصديق هنا باعتبار نوع من الظاهر وبسطة اعتبار ذلك اذا ظهر دليل الكذب *

قال (ولا يدخل في المتاع نقد ولا تبر ولا حلي ولا جوهر لان المتاع وان كان اسما لما يتمتع به في الحقيقة ولكن الذهب والفضة والحلي اختصت باسم آخر وهو المين والجوهر فذلك يمنع دخوله في مطلق اسم المتاع) ولان المتاع ما يكون مبتدلا في الاستمتاع به على وجه يفنى بالاستمتاع وهذا لا يوجد

في مثل هذه الاعيان لفناستها *

(و يدخل في المتاع ماسواها من الثياب والفرش والستور وجميع متاع البيت وفي القياس لا يدخل في ذلك الاواني) لان في عرف الاستعمال يعطف الاواني على الامتعة والشيء لا يعطف على نفسه فالعطف دليل على ان الاواني غير الامتعة *

(وفي الاستحسان الاواني التي يستفاد بها في البيوت يدخل في المتاع) لان المفهوم عند الناس من مطلق اسم المتاع ما يتمتع به في البيوت ويتأني به السكنى والمقام في البيوت وهذا موجود في الاواني *

(ولهذا لا يدخل السلاح والكراع والسروج في ذلك) لانها لا يستمتع بها في البيوت وانما يستمتع بها عند الركوب والحرب وذلك ليس من السكنى في البيوت من شيء فلا يتناولها مطلق اسم المتاع كما لا يتناول النقود والجواهر * (وان كانوا قالوا آمنوا على مالنا من شيء دخل جميع ذلك في كلامهم) لان اسم الشيء يعم كل موجود (ولو قالوا آمنوا على مالنا وعلى جميع مالنا من مال دخل ذلك كله ايضا لان اسم المال يعم ذلك كله باعتبار انه متمول متمتع به) الا ترى انه لو اوصى بثلث ماله لرجل دخل جميع ذلك كله فكذلك في الامان وانما يختص في النذر بالصدقة لمظ المال بمال الزكوة لنوع من الاستحسان وهو اعتبار ما يوجب على نفسه بما اوجبه الله تعالى عليه وهذا لا يوجد في الامان بل هذا نظير الوصية لان الوصية اخت الميراث والارث ثبت في كل مال فكذلك الوصية وهما اعطاء الامان على المال نظير الاغتنام للمال فكما ان الاغتنام ثبت في كل مال فكذلك حكم الامان عند اعطائه بلفظ المال *

والاواني من الامتعة في الاستحسان * (بشيء ما يستفاد بها في البيوت ويتأني به السكنى)

﴿الشيء يعم كل موجود﴾

﴿الوصية اخت الميراث﴾

(وان قالوا للمسلمين آمنوا اهلينا فقالوا انهم قد آمنناهم فهم في اهليهم آمنون) لانهم طلبوا الامان لاهليهم ولم يذكروا انفسهم بشيء صريحا ولا كناية ولا دلالة فالانسان لا يكون من اهل نفسه وانما اهله غيره لان المضاف يكون غير المضاف اليه فان قيل * نحن نعلم انهم قصدوا بهذا امان انفسهم ايضا من وجهين (احدهما) انهم طلبوا الامان اشفاقا على اهليهم وشفقة بهم على انفسهم اظهر منه على اهليهم (وثانيهما) انهم قصدوا بذلك استبقاء اهليهم وبقاؤهم عن يمولهم وينفق عليهم وذلك انفسهم * قلنا * نعم هم قصدوا هذا ولكن حرموا هذا المقصود حين خذلهم الله فلم يذكر وانفسهم بشيء ليقضى الله امرا كان مفعولا * ثم بمجرد القصد لا يثبت لهم الامان بل باعطاء المسلمين ايام الامان وانما اعطوا اهليهم فقالوا آمنناهم ولم يقولوا آمنناكم *

﴿ وقد حكى ﴾ ان مثل هذه الحادثة وقعت في زمن معاوية رضي الله عنه فكان الذي يسمى في طلب الامان للجماعة قد اذى المسلمين فقال معاوية رضي الله عنه اللهم اغفله عن نفسه فطلب الامان لقومه واهله ولم يذكر نفسه بشيء فاخذ وقتل *

﴿ ثم الانسان ﴾ قد يسمى في استتقاء اهله في مثل هذه الحالة من غير ان يقصد نفسه بذلك امالا تقطاع طمعه بانه لا يؤمن ان يطلب ذلك لنفسه اولانه مل من نفسه لفرط الضجر فباعتبار المقصود الدليل مشتركة وباعتبار اللفظ لا ذكر له *

الا ترى انهم لو قالوا نضع ايدينا في ايديكم على ان تومنوا ببناءنا ونساءنا ففعل المسلمون ذلك لم يدخلوهم في الامان فان معنى كلامهم ان نضع ايدينا في ايديكم لتفعلوا بنا ما شئتم فكذلك ما سبق فان قالوا انخرج اليكم على ان

راضيك في الامان على اهلينا فقلو الهم اخرجوا فلما خرجوا آمنوا اهلهم
فلاسييل للمسلمين عليهم لا باعتبار انهم آمنوا اهلهم بل باعتبار انهم حين امروهم
ان يخرجوا للمر اوضة فهذا امان منهم لهم *
الا ترى انهم لو لم يتبها بينهم امان في شيء كان عليهم ان يردوهم الى ما منهم
ولا يتمرضوا لهم بشيء بخلاف الاول فهناك قالوا وهم في المطمورة آمنوا
اهلينا فآمنوا اهلهم فلم يتناو لهم ذلك الامان ثم خرجوا الاعلى طلب الامان
فكانوا افيئا *

(وان قالوا آمنونا على ذرارينا فآمنوهم على ذلك فهم آمنون اولادهم واولاد
اولادهم وان سفلوا من اولاد الرجال) لان اسم الذرية يعم جميع ذلك فذرية
المرء فرعه الذي هو متولد منه وهو اصل لذريته الا ترى ان الناس كلهم ذرية
آدم ونوح صلوات الله عليهما قال الله تعالى اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين
ذرية آدم الآية *

* قال (لا يدخل اولاد البنات في ذلك هكذا قال ما هنا) ووجهه ان اولاد البنات
من ذرية آباؤهم لا من ذرية الام الا ترى ان اولاد الخلفاء من الاماء من ذرية
آباؤهم كما قال المأمون رحمه الله تعالى لا عيب فيما ان يكون له ام من الروم
او سوداء عجماء وانما امهات الناس اوعية مستودعات وللانساب آباء * وذكر بعد
هذا ما يدل على انه يدخل اولاد البنات في ذلك ووجهه ما بينا ان الذرية
اسم للفرع المتولد من الاصل والاب والام اصلان للولد ثم الأم من ذرية ابيها
فما يتولد منها يكون من ذريته ايضا ومعنى الاصلية والتولد في جانب الام ارجح
لان ماء الفحل يصير مستهلكا محضا تنها في رحمها فانما يكون الولد متولدا منها
بواسطة ماء الفحل فاذا جعل النافلة من ذرية اب ابيه فكذلك يجعل من

الذين آمنوا على اولادهم واولاد اولادهم

اولاد البنات لا يدخل في الذرية

ذرية ابا ام *

(وفيه حكاية يحيى بن يعمر فان الحجاج امر به ذات يوم فادخل عليه وهم يقتله فقال له لتقرأن علي آية من كتاب الله تعالى نصاعلي ان الملوية من ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اولاد قتلنا ولا اريد قوله تعالى ندع ابناءنا وابناءكم فلا عليه قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى ان قال وزكريا ويحيى وعيسى ثم قال فميسى من ذرية نوح من قبل الاب ام من قبل الام فبهت الحجاج ورده بجميل وقال وكافى سمعت هذه الآية الآن *

(ولو قالوا لهم آمنوا على اولادنا فهذا على اولادهم لاصلا بهم واولاد اولادهم من قبل الرجال واما اولاد البنات فليسوا باولادهم) هكذا ذكرها هنا *

وذكر الخصاص عن محمد رحمه الله انهم يدخلون في الامان ايضا لان اسمهم الاولاد يتناولهم من الوجه الذي قلناه وايد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم حين اخذ الحسن والحسين رضي الله عنهما واولادنا اكبانا فاما على هذه الرواية تقول ذلك نوع من المجاز بدليل قوله تعالى ما كان محمد اباهما من رجالكم ومن كان ولدك حقيقة كنت اباه حقيقة او كان ذلك لا ولد فاطمة رضي الله عنها اعلى الخصوص كما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كل الاولاد يتسمون الى آباءهم الا اولاد فاطمة رضي الله عنها فانهم يتسبون الى اباؤهم ولكن هذا حديث شاذ وهو مخالف للكتاب كما تلونا *

(ولو استامنوا على اولاد اولادهم دخل في ذلك اولاد البنات) لان اسم ولد الولد حقيقة لمن ولدته ولده واسته ولده فاولدته استه يكون ولد ولده حقيقة بخلاف الاول فقد ذكرنا هناك اولاده من هو في الحقيقة من ولده ومن حيث الحكم من يكون منسوباً اليه بالولادة وذلك اولاد الابن دون اولاد البنت *

حكاية يحيى بن يعمر والدليل اللطيف على ان الولد من ذرية الام وانها

(ولو قالوا آمنونا على موالينا ولهم موال وموالى موال فكلمهم آمنون استحسنانا) وفي القياس لا يدخل موالى الموالى لأن الاسم له حقيقة ولموالى الموالى مجاز الأثرى أنه يستقيم نفيه عنهم فيقال هؤلاء ليسوا من مواليتهم ولهذا لا يدخلون في الوصية لمواليه حتى لا يراحمون مواليه ولكنه استحسن فقال (موالى الموالى ينسبون اليه بالولاء بواسطة الموالى فهم بمنزلة اولاد الاولاد مع الاولاد) وفي الوصية يدخل موالى الموالى اذ لم يكن له موالى الا ان عند وجود الفريقين لو انبثنا المزاوجة انتقص نصيب الموالى ولا يجوز ادخال النقصان على الاقرب بمزاوجة الابد وهذا لا يوجد فى الامان فسواء دخل موالى الموالى او لم يدخلوا كان الامان لمواليه بصفة واحدة والظاهر ان مقصوده استنقاذ الفريقين *

ثم لا نقول بالجمع بين الحقيقة والمجاز ولكن هذا الاسم للموالى حقيقة ولموالى الموالى ايضا صورة ومجازا فباعتبار هذه الصورة يتمكن شبهه فى حقهم والامان مبنى على التوسع حين ثبت بمجرد الاشارة صورة فلان يثبت بهذا اللفظ اولى وبه فارق الوصية *

(ولو قالوا آمنونا على اخواننا ولهم اخوة واخوات فهم آمنون) لان اسم الاخوة عند الاطلاق المذكور والاناث قال الله تعالى وان كانوا اخوة رجالا ونساء * وفى الحقيقة هذه الصيغة المذكور الا ان مذهب العرب عند اختلاط الذكور بالاناث تغليب الذكور واطلاق علامة الذكور على الكل والمستعمل بهذه الصيغة بمنزلة الحقيقة نقول فان كان لهم اخوات ليس معهم واحد من الذكور لم يدخلوا فى الامان لان الاناث المفردات لا يتناولن صيغة الذكور فان قيل اليس ان الله تعالى قال فان كان له اخوة فلامه السدس *

والاخوة عند الاطلاق المذكور والاناث

اسم الاخوة عند الاطلاق المذكور والاناث

﴿ثم الاخوات﴾ المنفردات يحجب الام من الثالث الى السادس (قلنا) لانه هذه الآية بل باتفاق الصحابة واعتبار معنى الحجب وقدينا ذلك في الفرائض ولكن اعتبار المعنى في النصوص الشرعية جائز فاما في الفاظ العباد راعى عين الملقوظ به من غير ان يشتغل بتعليله واسم الاخوة لا يتناول الاناث المنفردات حقيقة ولا استعمالا (ولو قالوا آمنونا على ابناثنا ولهم بنون وبنات فهم آمنون جميعا) لما بيناه في الاخوة ومن اصحابنا من يقول جوابه في الفصلين قولهما وقول ابي حنيفة رحمهم الله الاول فاما على قوله الآخر يتناول الذكور خاصة بمنزلة الوصية لبي فلان وفلان اب اولاد او اخوة فلان ولكن الاصح ان هذا قولهم جميعا لانه يتوسع في باب الامان ما لا يتوسع في باب الوصية فابو حنيفة رحمه الله في الوصية اعتبر الحقيقة فقط فاما في باب الامان فيعتبر الحقيقة وما يشبه الحقيقة بطريق الاستعمال (فان لم يكن فيهم ذكر وانما لهم بنات خاصة فهن في جميعا) لان هذه الصيغة لا تتناول الاناث المنفردات الا اذا كان المضاف اليه ابا قبيلة وقدينا هذا في الوصايا انه اذا وصى لبي فلان وفلان ابو قبيلة فالمراد بهذه النسبة الى القبيلة والاناث المنفردات في النسبة بهذا اللفظ كالذكور بخلاف ما اذا كان فلان اب اولاد *

وقد قال بمض مشائخنا انه اذا تقدم منه كلام يستدل به على انه اراد به الامان لهن بان قال ليس بلى الا هؤلاء البنات او الاخوات فآمنوني على بنى او على اخوتي فحيث يستدل بتلك المقدمة ان مراده الاناث فهن آمنات * وان قالوا آمنونا على اولادنا دخل في هذا الذكور والاناث المنفردات ايضا لان الولاد حقيقة في الفريقين قال الله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين * ثم قال فان كن نساء فوق اثنتين * فقد فسر الاولاد

بالاناث المفردات (وان قالوا آمنونا على بناتنا واخواتنا فهذا على الاناث دون الذكور) لان صيغة الكلام للاناث خاصة فلا يدخل فيه للذكور حقيقة ولا استعمالا من حيث المقصود قديطلب الامان للاناث خاصة لضعفهن ولعلمه انه لا يجاب الى الامان لو طلبه للذكور لبعض ما اتصل منهم اذى بالمسلمين من حيث القتال *

(وان قالوا آمنونا على بنينا فاذا كلهم بنات الا لو احدث منهم فان له ابنا واحدا كان الامان عليهم جميعا) لا هم استامنوا للكل بكلمة واحدة وتلك الكلمة تنسأول الذكور والاناث عند الاختلاط وبالا بن الواحد لا حدهم يتحقق الاختلاط *

(وان قالوا آمنونا كل واحد منا على بنيه والمسئلة بحالها كان البنات كلهن فيئالا اولاد الرجل الذي له الابن) لان كلمة كل يوجب الاحاطة على سبيل الافراد وقد قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت * وباعتبار انفراد اللفظ في حق كل واحد منهم لا يتناول هذا اللفظ الا اولاد الرجل الذي له الابن بخلاف الاول لان الكلمة هناك للاحاطة على وجه الاجتماع والاخوة والاخوات في هذا منزلة البنين والبنات *

(ولو قالوا آمنونا على آبائنا ولهم آباء وامهات فهم آمنون جميعا) لان اسم الآباء يتناول الآباء والامهات الا ترى انهما اسميان ابوين قال الله تعالى ولا بويه لكل واحد منها السدس مما ترك * وكذلك ان لم يكن الاب منهم الا الانسان واحد فالامهات والاب الذي معهن آمنون لان الاسم حقيقة لكل استعمالا عند الاختلاط *

(ولو قالوا آمنونا على ابنائنا ولهم ابناء وابناء فالا مان على الفريقين جميعا

استحسانا وكان ينبغي في القياس ان يكون الامان للابناء خاصة لان الاسم حقيقة للابناء مجاز في حق ابناء الابناء ولا يجمع بين الحقيقة والمجاز في لفظ واحد فلهذا جمل ابو حنيفة رحمه الله تعالى الوصية للابناء خاصة بهذا اللفظ الا اذا لم يكن هناك ابناء فحينئذ يتناول ابناء الابناء لان الحقيقة لما تحت وجبت استعمال اللفظ بطريق المجاز ولكنه استحسن هاهنا فقال * (انما يطلب الامان لمن يكون مضافا اليه بالبنوة وباعتبار الصورة وهذا وجد في ابناء الابناء فيصير ذلك شبهة يشبث بها الامان لهم بخلاف الوصية فانها لا تستحق بالصورة والشبهة ثم في آيات المزامحة هناك بين الحقيقة والمجاز ادخال النقص في نصيب الابناء ولا يوجد مثل ذلك في الامان) وهذا نظير ما تقدم في قوله لذوى قرابتي لان طلب الامان بهذا اللفظ لاظهار الشفقة على ما ينسب اليه بالبنوة فربما يكون ذلك في حق ابناء الابناء اظهر منه في حق الابناء على ما قيل النافلة احب الى المرء من الولد ولو كان لبعضهم ابناء لصلبه ولبعضهم ابناء ابناء فهم آمنون جميعا لما قلنا *

(وان قالوا آمنونا على آباءنا وليس لهم آباء ولهم اجداد فليس يدخل الاجداد في ذلك) وهذا الفصل مشكل لان اسم الاب لا يتناول الجد حقيقة حتى يجوز ان ينفي عنه باثبات غيره فيقال انه جد وليس باب لكنه تناول مجازا *
الا ترى الى ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لرجل اي اب لك اكبر فلم يفهم الرجل ما قال فتلا ابن عباس قوله تعالى يابني آدم وقال اما علمت ان من كنت ابنه فهو اوك فباعتبار هذا المجاز وباعتبار الصورة ينبغي ان يشبث الامان لهم كما ذكر اني ابناء الابناء ولكنه فرق بينهما لم يأت آخر فقال (المجاز تبع للحقيقة و يمكن تحقيق هذا في ابناء الابناء فانهم تفرعوا من

قيل النافلة
الى المرء من الولد

الابناء فكانوا اسماء لهم في اسم الابناء ولا يتأني مثل ذلك في الاجداد فانهم اصول الاباء مختصون باسم فكيف يتناولهم اسم الاباء على وجه الاتباع (لفر وعهم)

الا ترى انه لو قال آمنوني على ابي وليس له ام انما له جدة ان الامان لا يتناولها * فان قال * قائل يتناولها باعتبار ان الجدة تسمى اما قلنا * قد سمي الله تعالى الخالة اما في قوله تعالى ورفع ابويه على العرش * اي اياه وخالته وسمى العم ابني قوله تعالى قالوا نعبد الهك وآله ابائك ابراهيم واسماعيل واسحق * واسماعيل كان عمائهم احد لا يقول ان العم والخالة يدخلان في الامان للاباء لان كل واحد منهما يختص باسم آخر به ينسب اليه فكذلك الجد والجدة بخلاف بني الابن فانهم ينسبون اليه باسم البنوة ولكن بواسطة الابن فكان الامان بهذا الاسم متناولاً لهم وهذا بيان لسان العرب فان كان قوم في لسانهم الذين يتكلمون به ان الجد والد كما ان ابن الابن ابن فهو داخل في الامان وهكذا في لسان الفارسية فانه يقال للجد يدردر كما يقال لابن الابن يسر يسر والله الموفق *

باب المرأة من اهل الحرب تخرج مع رجل من المسلمين فيقول اسرتها وهي تقول جئت مستامنة

(واذا دخل المسكر دار الحرب تخرج اليهم مسلم كان اسيرا او كان مستامنا فيهم او كان اسلم منهم والتحق بجيش المسلمين ومعه حربة فقال جئت مستامنة اليكم وقال المسلم جئت به اقهر افهذا انما يكون على ما جاءت عليه المرأة فان كانت مخلاة غير مربوطة تمشي معه حتى اذا انتهت الى ادبي مسالح المسلمين فادت بالامان ولم تسادفهي آمنة) لان الظاهر شاهد لها فانها جاءت محبة المستامنات (ولو جاءت وحدها بهذه الصفة كانت آمنة فكذلك اذا صحبها مسلم

باب المرأة من اهل الحرب تخرج مع رجل من المسلمين فيقول اسرتها وهي تقول جئت مستامنة

لان مجرد هذه الصفة لا تثبت اليدها للمسلم فهي في يدها وفي يدها يسبق
الى فهم كل احدها اطاعتها في المحبة مستامنة وقد بينا ان فيما لا يمكن الوقوف
على حقيقةه يعتبر الظاهر وغالب الراى *

(وان كان الرجل جاء بها وهو قاهر لها قدر لها فزادت بالامان ولم تنادفهم في)
لان الظاهر انه هو الذي اسرها واخرجها وقد كانت يده بطريق القهر
ناثة عليها وذلك سبب لاستحقاقه نفسها فان احربية لا آمان لها الا انه حين
احرزها بمنة الجيش فالجيش شر كاؤه فيها لان الاحراز بالدار حصل بهم جميعا *
(ولم يخرجها الى عسكر المسلمين ولكنه اخرجها الى دار الاسلام فهذا
والاول سواء الا في خصلة واحدة وهو انه يختص بها هاهنا اذا جاء بها قاهرا
له الا انه نفر دبا حرازا بدار الاسلام ولا خمس فيها) لانه ما اصابها
على وجه اعلاء كلمة الله تعالى فهو بمنزلة ما لو اخذه المتلصص واحرز به دار
الاسلام *

(فان قالت تزوجته وخرجت معه وقال هو كذبت بل قهرته واخرجتها
وهي امي او قال اشترتها او وهبت لي لم يصدق على شئ من ذلك اذا جاء
معه محلاة) لانها في يدها فاقراها بانه زوجها غير مسقط حكم يدها في نفسها
فتكون مستامنة الا ان يأتيها بمتهورة يعرف قهره اياها في دار الحرب فيشذ
يكون القول قوله لان باعتبار ما ظهر من القهر في موضعه يسقط حكم يدها
في نفسها *

(وكذلك اذا جاء معه برقيق فقالوا نحن احرار فقال هو بل هم عبيدي وقد
جاءوا معه غير مبروتين ولا متهورين فالقول قولهم سواء نادوا بالامان
حين انتهوا الى مسالح المسلمين او لم ينادوا) لانهم لو جاءوا وحدهم بهذه الصفة

كانوا آمنين فكذاك اذا جاؤا معه *

(فان اقام عليهم بيعة من المسلمين او من اهل الذمة او من المستأمنين عدول انه كان اسرهم وقهرهم قبلت البيعة وكانوا عبيد له) لان الثابت بالبيعة كالثابت باقرار الخصم *

(ولو اقر وانه قهرهم في دار الحرب او علمنا ذلك معاينة كانوا عبيد له وفي زعم الخصوم انهم من اهل الحرب مستأمنون * وشهادة الحربي والمستأمن على المستأمن مقبولة فلذا قبلت شهادة الكل * وان كان اتبهي الى اذني مسالم المسلمين وليس بقاهر لهم ولا يعلم انهم في يده فنادوا بالامان حيث ينادى به او لم ينادوا بالامان فهم آمنون لا سبيل عليهم * كالمو جاؤا وليس معهم مسلم وان لم ينادوا بالامان وكانوا رجاالا ولم يظهر منهم امر يدل على انهم جاؤا مستأمنين ولا يعلم انه قاهر لهم ايضا فهو بمنزلة حربي خرج الى دارنا بغير امان وقد بينا الحكم في ذلك) والحاصل انه لما لم يكن له بد عليهم حسافهم في يد انفسهم حقيقة وحكما كان خروجهم معه وخروجهم دونه في الحكم سواء *

(ولو كان هذا المسلم خرج ومعه امرأة لم تستأمن لها فاراد المسلمون اخذها لتكون فينا فقال هذه امراتي وصدقته بذلك فهي امراته لتصادقهم على النكاح في حال لم يتقرر لاحد فيها حق واذا ثبت للنكاح كانت حرة ذمية) لانه حين خرج بها بناء على النكاح الذي بينهما فقد آمنها واهان الواحد من المسلمين بعدما خرج من قهر اهل الحرب كما مان جماعتهم (ثم هي مستأمنة تحت مسلم فتصير ذمية بمنزلة المستأمنة في دارنا لو تزوجت مسلما او ذميا) وهذا لان المرأة في المقام تابعة لزوجها والزوج من اهل دارنا فتصير هي من اهل دارنا تبعه له * (وكذلك لو خرج بسبي فقال هؤلاء عبيدي وامائي فصعدوا

بذلك) لانهم تصادقوا على ذلك قبل ان يثبت الحق فيهم للمسلمين ومعنى الحاجة والضرورة يتحقق ما هنا لان المستامن في دارهم او الذي اسلم يخرج عييده وزوجته ولا يمكنه ان يستصحب شاهدين مع نفسه انهم له فلا بد من بناء الحكم على قولهم اذا تصادقوا عليه (وان كذبوه كانوا فيئالا لانهم من اهل الحرب حصوا في دارنا بغير امان * وان قالوا نحن عبيد واما اهل الحرب خزننا نريد الامان واسنا لهذا الرجل فان كان قاهر المهم حين اخرجهم فهم له) لانهم اقرروا بالرق على انفسهم وذلك يسقط اعتباريهم في انفسهم وقد ظهر سبب استحقاقهم وهو القهر في موضعه وان لم يعلم انهم في يده * (وان كانوا نادوا بالا مان حين دنوا من ادنى المسالحي فهم آمنون) لانه لم يثبت له سبب الاستحقاق فيهم وهو اليد القاهرة عليهم وقد نادوا بالا مان في موضعه فالظاهر انهم صادقون جاؤا مستامين *

(ولو جاءوا بهذه الصفة وحدهم كانوا آمنين على ما بيننا من المستامين لا يقدر على طلب الامان الا بهذه الصفة فكذلك اذا جاءوا معه وكذلك ان كان المسلمون يرونهم على موضع بييد لا يسمعون فيه النداء بالا مان فوق في قلب المسلمين انهم يريدون الامان فلما بلغوا الى الموضع الذي يستمع فيه النداء بالا مان نادوا ولم ينادوا فهم آمنون) لانهم جاءوا منقادين وذلك دليل على انهم طالبون للامان والدليل في مثل هذا كالحصري *

(فان زعموا انهم عبيد لاهل الحرب فهم عبيد كما زعموا) يمكنون من الرجوع الى مواليهم كما هو حكم الامان (وان قالوا اجئنا من اعدائهم لمواليهم مستامين نريد الذمة او نريد الاسلام فهم احرار لا سبيل لمواليهم عليهم ولو جاءوا مستامين واقاموا البيعة من المسلمين على ذلك فكذلك) لانهم احرزوا

اتقهم بدارنا على مواليتهم ولو قهرنا مواليتهم فاحرزوهم بدارنا ملكوهم
فكذلك اذا احرزوا اتقهم بملكوت رقابهم * (ومن ملك نفسه عتق ولا
ولاء عليه لاحد لانه عتق لملكه نفسه والا صل فيه ما روى ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم الطائف ايا عبد خرج الينامسما فهو حر
فخرج اليه سبعة اعبد فاعتقهم وكانوا يسمون عتقاء الله) ثم لافرق بين ان
يخرجوا مسلمين او ذمة لان الذي من اهل دارنا كالمسلم فيتم منهم احراز
انفسهم بالطريقتين *

(وان قدم مواليتهم فزعموا انهم اذنوا لهم في الخروج الى دار الاسلام
للتجارة فالقول قول المولى) لانهم تصادقوا على انهم كانوا مملوكين لهم ثم
ادعوا سبب زوال ملك المولى عنهم وهو المراجعة فلا يصدقون على ذلك
الا بحجة بمنزلة العبد يدعي ان مولاه اعتمه وهذا لان المولى متمسكون
بما هو الاصل فالاصل ان العبد غير مرغم لمولاه حتى يعلم انه مرغم والقول
قول من يتمسك بالاصل مع يمينه *

(فيستحلف الامام المولى بالله ان طلب العبد ذلك ثم اذا حلقوا فهم عبيد لهم
وان كانوا اسلموا اجبروا على بيعهم) لان العبد كما لا يترك في يد الذي لا يترك
في يد الحربى ليرجع به الى دار الحرب وفي الاجبار على البيع هاهنا مراعاة حق
العبد من حيث ازالة الكافر عنه *

(والمستامن يواخذ بمثل هذا كالذمي فاما من صار منهم ذمة فان مولاه يترك
يذهب به حيث شاء) لان المملوك تبع لمولاه فلا يصح منه قبول الذمة
مقصود الا ترى ان الحربى المستامن في دارنا اذا كان في يده عبد اذخله مع
نفسه فطلب العبد ان يكون ذمة لنا لانجيئه الى ذلك فان الامام اخذ منه

القول قول من يتمسك بالاصل مع يمينه

الخراج قبل رده على مولاه لانه كسب عبده ولا بأس بان يخدمه الخراج قبل ان يأتي مولاه لانه يتي على الظاهر وهو في الظاهر مصدق فيما يقول ما لم يات من يكذب به * .

(وهذا كله اذا علم انه كان عبدا له بحجة سوى اقراره وان لم يعلم ذلك الا باقرار العبد فان كان حين نادى بالامان او آراه المسلمون اخباره عبدا جاء غير مبالغ لمولاه صدق ايضا ودفع الى مولاه) لانه اقر بذلك قبل ان يصير من اهل دارنا و قبل ان يتعاقى حق المسلمين به فلا يتمكن التهمة به في اقراره * .

(ولو لم يكن اقراره عبدا حتى صار ذمة واخدمته الخراج ثم جاء مستامنا فادعى انه عبده بعثه الى دار الاسلام للتجارة وصدقه بذلك الذي فان الامام لا يصدقه على ما قبض من الخراج ليرده ولا على رقبته ليميده الى دار الحرب ولكنه يجمله عبدا له باقراره على نفسه) لان الاقرار لا يثبت الصدق والكذب فلا يكون حجة فيما يتمكن فيه التهمة فيكون حجة على المقر فيما لا تهمة فيه وفي صيرورته ملكا للمقر له لا تهمة فيه فاما في رده الى دار الحرب يتمكن التهمة لانه صار من اهل دارنا ممنوعا عن الرجوع الى دار الحرب فلم له واضع هذا الرجل حين لم يجبه المقام في دارنا حتى يقر له بل يقر فيرده الى دار الحرب وليس من ضرورة صيرورته عبدا له ان يتمكن من زده الى دار الحرب كما لو اشترى عبدا ذميا في دارنا واسلم عبده فيجبر على بيعه ولا يمكن من ان يرده الى دار الحرب ولا اشكال ان ما قبض منه من الخراج فقد صار حقا للمقاتلة ولا يصدق هو في ايجاب رد ذلك على الحربي (فان اقام الحربي بينة من المسلمين على ما ادعى من الرق فانه يدعه ليرده الى دار الحرب ويرد عليه ما اخذه من الخراج لانه ثبت حقه بما هو حجة على المسلمين) وان شهد على ذلك قوم من اهل الحرب

مستامنون لم تقبل شهادتهم ولم يقض عليه بالرق اذا كان هو منكر ذلك) لانه ذمي وشهادة الحربى لا تكون حجة على الذمي (فان يشهد عليه قوم من اهل الذمة جملة عبداله) لان في هذا الحكم الشهادة تقوم عليه وشهادة اهل الذمة حجة على الذمي (ولم تقبل شهادتهم في رد الخراج عليه ولا في رده الى دار الحرب) لان في هذا الحكم الشهادة تقوم على المسلمين وشهادة اهل الذمة ليست بحجة على المسلمين وليس من ضرورة ثبوت احد الحكمين ثبوت الحكم الآخر *

﴿ولو كان﴾ اسلم لم تقبل عليه الا شهود مسلمين فاذا قضى بشهادتهم جملة عبداله واجبره على بيعه ﴿كألو اقر العبد بذلك﴾ * قال ﴿فاذا استامن الحربى الى اهل الاسلام فآمنوه فخرج معه بامرأة وباطفال صغار فقال هذه امرأتى وهؤلاء اولادى ولم يكن ذكرهم في الامان فالقياس في هذا انهم في غيره (لانه طلب الامان لنفسه خاصة وحكم الامان لا يتمدى الى من كان منفصلا عنه) ولانه لم يوجد منه استيمان لهؤلاء اشارة ولا دلالة (ولكن هذا قبيح فيجعلون جميعا آمنين بامانه استحصانا) لانه انما يستامن الينا فرارا منهم لئلا يهاجموه او ليقم في دارنا زمانا ويتجروا انما يتم له هذا المقصود اذا خرج بزوجه واولاده الصغار فان قلت * المرء مع عياله وهذا دليل استيمانه لهم ثم تم تبع له من حيث انه يعولهم وينفق عليهم والتبع يصير مذكورا بذكر الاصل الا اذا كان هاهنا عارف بمنع منه والعرف هاهنا مؤيد لهذا المعنى الا ترى ان الذي في دارنا يؤدى الجزية ولا جزية على اتباعه وذرايعه من النساء واولاده الصغار * (وكذلك لو جاء معه سبي كثير فقال هؤلاء رقيقى وصدوقه او كانوا صغارا لا يعبرون عن انفسهم او كان معه

دواب عليها متاع ومعه قوم يسوقونها فقال هؤلاء غلمانني فصدقه في ذلك
كان مصداق مع يمينه) لما بينا ان الظاهر شاهده فانه يستصحب ماله سواء
جاء للتجارة او على قصد الفرائض ولوجاء وحده لاشئ معه هلك جو ما
في دارنا وانما يطلب الامان لنفسه حتى يتمكن من الفرائض في دارنا زمانا فدخل
ماله في ذلك تبعا *

(الا ان الامام يستحلفه ليتنفى تهمة الكذب بيمينه ومن كذبه من الرقاق
الذين معه كان فيا وجميع مامعه) لان الرق لم يثبت في حقه اذا كذبه والتبعية
في الامان تبني على ذلك فكان هذا حرا حرييا في دارنا لا امان له فيكون
فيامع مامعه (وان قال ليست الدواب دوابي والذين يسوقونها غلمانني ولكن
المتاع متاعى استاجرهم لحمل ذلك معي فصدقه فالتقياس انهم في دوابهم)
لانه لم يستامن لهم ولا استامنوا لانفسهم اشارة ولا دلالة *

(وفي الاستحسان هم آمنون مع دوابهم) لان المستامن لا يمكنه ان ياتي بالامنة
الى دارنا على ظهره ليتجر فيها ولكن من عادة التجار الكراء في مثل هذا وثبوت
الامان لهم من جملة حوائجه ومما يتم به مقصوده فيتمدى حكم الامان اليهم بهذا
الطريق كما يتمدى الى زوجته وولده ويصير كانه استامن لهم (وان كان معه
رجال قال هؤلاء اولادي فهم في) لانهم اصول قد خرجوا بالبلوغ من ان
يكونوا تبعه في حكم الامان كما انهم في حكم الذمة والاسلام لا يتبعونه وكان
ينبغي لهم ان يستامنوا لانفسهم فاذا لم يفعلوا كانوا فيا *

(وان كانوا صغارا يبرون عن انفسهم فقال هم ولدي وصدقه فهم آمنون)
لانهم اتباعه ما لم يبلغوا الا ترى انهم تبع له في الذمة والاسلام وان كانوا يبرون
عن انفسهم فكذلك في الامان (وان كذبوه فهم في السامين) لان نسبهم لا يثبت

منه عند تكذيبهم اذا كانوا يعبرون عن انفسهم وقد زعموا انهم صاروا ايا حين
دخلوا بغير امان وقول من يعبر عن نفسه في هذا مقبول وان كان صغيرا
كمجهول الحال اذا اقر على نفسه بالرق لانسان وصدقته المقر له (وان كان معه
صغار لا يعبرون عن انفسهم قال سرقته من دار الحرب واخرجتهم او هم ايتام
كانوا في عيالي فاخرجتهم معي فهم له لا سبيل عليهم) لان يده عليهم مستقرة اذا
كانوا لا يعبرون عن انفسهم فيجب قبول قوله وقد زعم انه استولى عليهم في
دار الحرب بطريق السرقة فهم مما يليكه اتباع له او انهم في عياله اتباعه بسبب
انفاقه عليهم وما كانوا يجيئون الى دارنا الا معه فهم بمنزلة اهله (ولو خرج بينات
قد بالغن فقال هؤلاء بناتي وصدقته فهن في القياس) لان معنى التبعية يزول
ببلوغهن حتى لا يصرف مسلمات باسلامه فهن بمنزلة الذكور البالغين
من اولاده *

(وفي الاستحسان انهن آمنات) لانهن في عياله ونفقة ما لم يتحولن الى بيوت
الازواج بنى هذا الحكم على الظاهر فالنساء لا يستامن لانفسهم عادة ولكن
يكن مع آبائهن او ازواجهن بخلاف الذكور من الاولاد لان الذكور بعد
الادراك مقاتلة فلا يحصل الامان لهم الا بالاستيمان مقصودا والنساء آمنات
عن القتال وانما حاجتهن الى الامان لدفع الاسترقاق عن انفسهن ويمكن
اثبات ذلك لمن بالاتباع لا بآبائهن في حكم الامان *

(وعلى هذا الامهات والجدات والاخوات والعمات والخاللات من جاء
معه منهن فهي آمنة تبعاء بخلاف الآباء والاجداد فانهم لا يتبعهم في الامان احد
من المقاتلة لابعده واجيره استحسانا لتحقيق حاجته الى استصحابهم مع نفسه
امال التجارة فيهم ولنقل امتعة التجارة بهم وكل من كان آمنا بامانه نعلم انه كما قال

إذا ادعى ذلك وصدقه الاجير فهو آمن لتصادقها عليه قبل ثبوت حق المسلمين فيه وان كذبه ثم صدقه كان فياً) لان تكذيبه ثبت حق المسلمين فيه فتصدقه بمد ذلك ابطال لحق المسلمين وهو مناقض في ذلك (وان صدقه ثم كذبه كان فياً ايضاً) لان اقراره على نفسه بثبوت حق الاسترقاق فيه مقبول منه (الارقية واولاده الصغار الذين يعبرون عن انفسهم) اماريقه فلان ملكه قبل تقرر فيهم بالتصديق ولا يبقى لهم قول في ابطال ملكه واما اولاده فقد ثبت نسبهم بالتصديق وتأكدت حريتهم باعتبار امانه ولا قول لهم بمد ذلك في الاقرار بالرق على انفسهم بمنزلة معروف النسب وحر الاصل اذا اقر بالرق على نفسه وهو صغير يعبر عن نفسه فانه لا يقبل قوله اما ابنته واخته وعمته اذ كذبه بمد التصديق كانت فياً لاقرارها بالرق على نفسها (فان قيل) فقد ثبت نسب الابنة منه حين صدقته (قلنا) نعم ولكن ليس من ضرورة ثبوت نسبها منه بطلان اقرارها بالرق على نفسها والبالغة مقبولة القول فيما يضرها بخلاف الصغير الذي يعبر عن نفسه فانه مقبول القول فيما ينفعه لا فيما يضره ولا يمكن اثبات الرق باقراره بمد ما ظهرت حريته بتصديقه *

فان قيل (ليس ان هذا الصغير لو كان في يدرجل وهو مجهول الحال فاقربانه عبده كان عبداً له) قلنا نعم ولكن لا باقراره بل بدعوى ذلك الرجل الا ان من يعبر عن نفسه لم يكن يدعيه مستقرة عليه فاذا ادعى انه حر وجب الاخذ بقوله وحين قال انا عبده فقد تقررت يد ذى اليد عليه فثبت الرق بدعوى ذى اليد وباعتبار يده كما لو كان ممن لا يعبر عن نفسه فاما ان يثبت الرق باقراره فلا لان اقرار الصبي بما يتردد بين النفع والضرر لا يصح فكيف يصح اقراره بما يضره (ولو ان المسلمين حاصروا حصناً فطلب اليهم رجل الامان

على ان ينزل اليهم فاعطوه ذلك فخرج ومعه امرأته وولده الصغار ورفيقه
وماله فذلك كله في غيره لان هذا قد صار مقهورا خائفا على نفسه وانما
يطلب الامان لينجو بنفسه وفي تحصيل هذا المقصود لا حاجة الى اتباع شيء
من هؤلاء معه بخلاف الاول فانه كان في داره غير خائف وانما يستامن الى
دارنا ليس يمكن فيها ويخبر ولا يتم له هذا المقصود الا باستصحاب هؤلاء
(والثاني) ان حق المسلمين قد ثبت في جميع ما في الحصن هاهنا فان المحصور
كلما خذوله ذاتي وقف حكم تصرفاته فالحاجة الى ابطال حق المسلمين عنهم
بعدم اثبت وذلك بالنص يكون لا بدلالة الحال * فاما الذي استامن الى دارنا
لم يثبت حق المسلمين فيمن استصحبهم معه وانما حاجتهم الى منع ثبوت حق
الاسترقاق فيهم ودلالة الحال يكفي بذلك * ولكن هذا المحصور ان خرج
الىنا بسلاح كما لبس الناس راكبا على دابة ومعه نقد بقدرة نفقته في حقوقه فذلك
سالم له استحسانا لانه لا يمكنه ان يخرج عريانا ولو فعل ذلك انكرنا عليه ويحتاج
الى لبس السلاح ايضا ليرى اصحابه انه يخرج الى القتال او يدفع شرهم عن
نفسه ان رموه بعدما خرج وربما لا يمكنه ان يمشي فيحتاج الى ان يخرج
راكبا على دابة ويحتاج الى نفقة ايضا لانه يعلم انه لا يعطى شيء في عسكر
المسلمين فانه يكفيه * نعم ان ينجو رؤسا برؤس ولولم يستصحب نفقة مات
جوعا فلا يحصل مقصوده فباعتبار هذا المعنى يصير هذا القدر مستثنى من جملة
ما يستصحب مع نفسه فيسلم له كما ان الطعام والكسوة مما يشتره كل واحد
من المتفاوضين يصير مستثنى عن مقتضى الشركة لعلنا بوقوع الحاجة اليه
استحسانا *

(ثم اوضح الفرق بين المحصور وبين الذي جاء مستامنا الى دارنا فقال

هو ان المتفاوضين يصير مستثنى عن مقتضى الشركة لعلنا بوقوع الحاجة اليه

(الآثرى ان المحصور لو نادى بالامان وانحط الى المسلمين من غير ان يومنوه فكان فياً* والذي جاء الى ادنى مسالح المسلمين اذ نادى بالامان ولم يقل المسلمون له شيئاً كان آمناً* فهذا يتبين لك ان الدلالة هاهنا يكفى وفي المحصور لا* (ولو ان المسلمين آمنوا رجلاً في الحصن ولم يذكر واخر وجه اليهم لا مري يتفع به المسلمون من دلالة او غير هاهنا آمن على نفسه وماله واولاده الصغار) لانهم آمنوه ليسكن في موضعه وانما تاتي له السكنى بهذه الاشياء فيتبونه في الامان بخلاف النازل من الحصن فانه استامن لينجو بنفسه* قال (ولو قدمت مسالح المسلمين الى اهل الحرب ان من استامن منكم الى دارنا او الى عسكرنا في تجارة فهو آمن وحده دون ما ياتي به فعلموا بذلك فمن جاء منهم بعد ذلك بشي* لم يمينه للمسلمين فهو في كاله لا يسلم له الا ما يسلم للمحصور الذي يخرج استرحاً لانهم قد نبذوا اليهم الامان فيما ياتون به واذا كانت النبذ بعد الامان يرفع حكم الامان فاقرانه بالامان يمنع ثبوت حكمه ولانا انما كنا ثبت الامان له فيما ياتي به بطريق الدلالة ولا دلالة مع التصريح بخلافه الآثرى انهم لو اعلوهم ان لا امان لمن جاء منهم بطاب الامان ثم جاءوا بعد ذلك لم يؤمنوا الا ان يعطيهم المسلمون فمر فناء ان حالهم بعد هذا النبذ كحال المحصور* .

* قال (ولو خرج مسلم من دار الحرب ومعه حربي فنادى بالامان ومعهما مال فهو في ايديهما وعلى دابة هما ممسكان لها قال المسلم هذا عبدى والمال والدابة لى وقال المستامن كذب جئت مستامنا والمال مالى فان كان الحربي مقهوراً برباط او غيره فالقول قول المسلم لانه حصار عبداله حين جاء به مقهوراً وليس لامبيد معارضة ليدمولاه في المال* وان كان غير مقهور

فهو حر مستامن لكون الظاهر شاهدا له ثم يد كل واحد منهما في المال معارضة ليد صاحبه فيكون المال والدابة بينهما نصفين وان كان احدهما راكبا عليهما والاخر ممسكا باجماعها فاليه يد الراكب دون الممسك بالاجام ايها كان لان المركب تبع للراكب وما على الدابة فهو في يده من يده الدابة وكذلك ان كانت ثوبا واحدهما لابسها والاخر ممسك له فالثوب الابس دون الممسك له وهو احق به وكذلك اليد للراكب دون السائق والقائد للدابة فاذا كان المال في يد احدهما فالقول فيه قوله دون صاحبه وان كان احدهما يقود الدابة والاخر يسوقها فالدابة والمال للقائد لانه ممسك باجماع الدابة فهي وما عليها في يده دون السائق وان كانا خرجا الى عسكرينا من دار الحرب فقال المستامن هو مالي وقال المسلم هو مالي وهبه لي اهل الحرب او غصبته منهم وقد كان المسلم اسيرا فيهم فان كان المال في ايديهما فنصفه للمستامن باعتبار يده ونصفه في جماعة المسكر لان هذا النصف في يد الاسير وقد احرزه بمنعة الجيش فهو فيما يدعي من الهبة يريد ابطال حق الجيش في المشار كمنعه ولا يصدق على ذلك الابينة من المسلم فان اقام بينة من اهل الذمة او من المستامين على ما ادعى قضى له على المستامن بجميع المال لان ما اقام من البينة حجة على المستامن ولكن المال كله يكون في جماعة المسكر وهو فيهم لان ما اقام من البينة ليس بحجة في ابطال حق المسلمين فلا يشب ما ادعى من الهبة والصدقة في حق المسلمين وان شهد له بذلك قوم من المسلمين فالمال سالم له لانه اثبت ما ادعى بما هو حجة على المسلمين فيجمل كالثابت معاينة وان كان المال في يد المستامن خاصة وشهد المسلمون انه كان للاسير يصدق به عليه او انه اودعه هذا المستامن فان شهدوا انه اودعه

اياه في منعة اهل الاسلام رد المال عليه) لان الثابت بالبيينة كالاثبات بالمعاشرة
(وان شهدوا انه او دعه اياه في منعة اهل الحرب لم يقض على المستامن بشيء
من ذلك) لان هذا سبب كان بينهما في دار الحرب بالتراضي والمستامن
لم يلزم احكامنا وان اراد ان يتجر عندنا ثم يرجع الى داره فلا يسمع القاضي
الخصومة عليه فيما كان جرى بينهما في دار الحرب الا ترى ان مستامنا ومسلما
لو دخلا دار الاسلام فادعى احدهما على صاحبه انه ادناه ديننا في دار الحرب
او اودعه ودية واقام بيينة مسامين على ذلك لم يقض القاضي بينهما بشيء الا ان يسلم
المستامن او يصير ذميا فيئذ يسمع خصومة كل واحد منهما على صاحبه لانه صار
من اهل دارنا لم يلزم احكامنا (وكذلك لو ان مستامين في دارنا ادعى احدهما
على صاحبه دين او ودية فان كانت المعاملة بينهما في دارنا يسمع الخصومة) لانه
مامور بالانصاف والنظر بينهما مدة مقامهما في دارنا *

(وان كانت المعاملة في دار الحرب لم يسمع الخصومة في ذلك الا ان يسلم او يصير
ذمة وبعد ذلك ان ادعى احدهما على صاحبه انه غصبه شيئا في دار الحرب لم يسمع
هذه الخصومة ايضا) لانها دار نهية فكل من استولى على شيء ثم اسلم عليه او صار
ذميا كان ساهما له بخلاف الدين والوديعة فان ذلك كانت معاملة جرت بينهما
بالتراضي فيسمع الخصومة فيها بعد ما صار من اهل الذمة في دارنا *

(وكذلك المسلم والمستامن اذا خرجا وقد غصب احدهما من صاحبه شيئا قائما
بعينه ثم اسلم المستامن لم يسمع القاضي الخصومة في ذلك) لان المسلم ان كان هو
الغاصب فقد استولى على مال مباح والحربي ان كان هو الغاصب فقد تم احرازه
بخلاف الدين والوديعة فان الاستيلاء والاحراز فيه لا يتحقق فيسمع الخصومة
فيه لهذا *

(ولو خرج المسلم والمستامن من وفي ايديهما بقل عليه مال كل واحد منهما يقول هو مالى وفي يدي فقامت لاحدهما بينة من المسلمين فقضى القاضى به له لانه نور دعواه بالحجة) وتبين بهذه المسئلة خطأ بعض مشائخنا فيما قال ان كل واحد من المتداعيين اذا قال ملكي وفي يدي لا يسمع القاضى هذه الخصومة ويقول اذا كان ملكك في يدك فماذا تطلب منى فقد نص هاهنا على قبول البينة من احدهما ووجهه انه محتاج اليها للدفع منازعة الآخر والبينة لهذا المقصود مقبولة وهو يقول للقاضى اطلب منك ان تمنعه من مزاحمتي وتقرره في يدي *

﴿فان قيل﴾ لماذا لم يجعل هذا بمنزلة ما لو كان في يد احدهما فان هناك لا يسمع الخصومة فيه وهاهنا في يد كل واحد منهما نصفه فينبغى ان لا يسمع الخصومة بينهما فيه ما لم يصير المستامن من اهل دارنا (قلنا) في هذا الموضع يدعى كل واحد منهما انه في يده في دار الاسلام او في عسكر المسلمين فلا بد من ان يسمع الخصومة فيه بينهما بمنزلة ما لو ادعى احدهما على صاحبه انه اخذه منه في الاسلام فان شهدت الشهود ان الفاصب وثب في منعة اهل الحرب حتى تعلق بالبقل مع صاحبه قبل ان يستامن فانه يسمع هذه الخصومة ايضا ويقضى به لصاحبه لانه لم يخرج من يد صاحبه ولم يحزره غاصبه مادامت يد صاحبه معارضة ليدته بخلاف ما اذا كان اخرجه من يد صاحبه في منعة اهل الحرب لان هناك قد تم زوال يد صاحبه *

﴿وقد تم﴾ الا حراز من الفاصب له فلهذا لا يقضى للمغصوب منه عليه بشيء وان اسلم (وان قال المسلم الذى كان اسيرا في دارهم هذا المال وهذا البقل كان لهذا المستامن اخذه منه في دار الحرب او بعد ما خرجنا وقال المستامن البقل وما عليه مالى وهذا كاذب والبقل في ايديهما في القياس نصفه للمستامن

باعتبار يده ونصفه فيئ لا هــل المسكر اذا اخرجـه اليهم) لان الاسير باقراره يريد ابطال حق اهل المسكر بعد ما ثبت حقهم وهو غير مقبول القول في حقهم *

(وفي الاستحسان يكون ذلك كله للمستامن لان حق اهل المسكر انما يثبت باعتبار يد الاسير فلا بد من قبول قول الاسير في بيان جهة ثبوت يده على هــذا المال وقد ثبت بقوله ان اصل المال كان للمستامن فما بقيت يده لا يقر يد الاسير عليه فلا يكون مجرزا له فهذا كان للمستامن سواء اخرجـه الى المسكر او الى دار الاسلام * ولو كان ذلك في يد الاسير خاصة والمسئلة بحالها فان صدقه المستامن انه اخذه منه في دار الحرب فلا سبيل للمستامن عليه لانه قد تم استيلاء المسلم عليه حين انقطع يد المستامن عنه فان اخرجـه الى المسكر فهو فيئ لجماعتهم * وان اخرجـه الى دار الاسلام فهو له خاصة بمنزلة ما يخرجـه المتلصص ولا خمس فيه * وان قال المستامن انما اخذه مني في منعة المسلمين فالقول قول المستامن) لان ما تصادق على ان اصل الملك كان للمستامن وبامانه صار ملكه معصوما محترما فلا سير يدعي سبب تملك ماله عليه وهو منكـر فالقول قوله مع يمينه بالله ولان اخذه من المستامن حادث في حال محذونه على اقرب الاوقات وهو ما بعد حصولهما في دار الاسلام (فن ادعى انما يخاسر باقي الاخذ لا يقبل قوله من غير حجة) والله الموفق *

﴿ باب ما يكون امانا وما لا يكون ﴾

(واذا حاصر المسلمون حصنا في دار الحرب فناداهم رجل من المسلمين فقال انتم آمنون وكان نداؤه اياهم في موضع لا يسمعون ذلك فليس هــذا بامان) لان المقصود من الكلام اسماع المخاطب فاذا علم انهم لا يسمعون

﴿ باب ما يكون امانا وما لا يكون ﴾

كلامه كان لاغي في كلامه لا مطلقا الا ما نالهم و لو كان هذا اما نالهم
 لكان الواحد من المسلمين في هذه البلدة يؤمن الروم والترك والهند فلا يسمع
 للمسلمين قتالهم حتى يبنذوا اليهم وكل واحد يعرف ان هذا ليس بشيء*
 ﴿فان قيل﴾ في الامان اسقاط الحق او تحريم القتل والاسترقاق وهذا
 يتم بالتكلم وحده بمنزلة الطلاق والعتاق ﴿قلنا﴾ لا كذلك بل فيه اثبات صفة
 الامن لهم بكلام الا ترى انهم لو ردوا امانه لم يثبت الامان ولا يمكن اثبات صفة
 الامن لهم بكلامه في موضع يعلم انهم لا يسمونه *

(ولو ناداهم بالامان بحيث يسمعون النداء الا ان العلم قد احاط انهم لم يسموا
 بان كانوا يا ما او متشاغلين بالحرب كان ذلك امانا حتى لا يحل قتالهم الا بعد
 النبذ اليهم) لان حقيقة سماعهم باطن بتعذر الوقوف عليه وفي مثله انما يتعلق
 الحكم بالسبب الظاهر الدال عليه فهو ان يكون منه بحيث يسمعون نداءه واذا
 قام السبب الظاهر مقام المعنى الباطن دار الحكم معه وجودا وعدما وهذا الامان
 للتعزز عن الغرور واجب ومعنى الغرور يتكهن اذا كان المنادى منهم بحيث
 يسمعون نداءه ولا يتحقق ذلك اذا كان المنادى منهم بحيث لا يسمعون نداءه
 * قال ﴿الا ترى انك لو قد انتهيت الى رجل منهم نائما على فراشه فناديته بالامان
 وانت قريب منه بحيث يسمع كلامك فلم يسمع ذلك لنومه او لصمم كان به
 فانه يكون ذلك امانا) وهذا على اصل ابي حنيفة رحمه الله اظهر لانه يحمل
 النائم كالمتيقن على ما قال في مسألة الخلوة والصيد الذي يقع عند النائم *

* وقال في كتاب الايمان ﴿اذا حلف لا يكلم فلانا فناداه او ايقظه فهو حاث في
 يمينه) وفي بعض النسخ (فناداه وايقظه فهو حاث في يمينه) وبهذه المسئلة تبين
 انه سواء ايقظه او لم يوقظه اذا ناداه وهو منه بحيث يسمع كلامه فانه يكون

متكلمه (ولو كتب كتابا فيه امان و رعى به اليهم فنزلوا على ذلك كانوا آمنين)
لان الكتاب احد اليانين فان اليان بالكتابة كهو باللسان * الا ترى ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة ثم كتب الى الافاق
وكان ذلك تبليغا منه ولاهم لما وقفوا على ما في الكتاب ونزلوا على
ذلك فلو لم يحصل ذلك امانا ادى الى الفرور وقد بينا فيه حديث عمر
رضي الله عنه *

(وان وجدوا كتابا فيه امان لم يرم به اليهم احد فليس هذا بامان) لان الكتابة
جاء لا يتصور منه الا امان وانما يكون من الكتاب وهو غير معلوم والا مان من
المجهول لا يتحقق ثم لعل الكتاب مفتعل او كتبه بعض من لا يصح امانه من اهل
الذمة فلهذا لا يثبت الا مان لهم حتى يعلم ان الرامى به مسلم بينة تقوم من
المسلمين على ذلك لان حق المسلمين قد ثبت في استرقاقهم وهذه البينة تقوم
لا بطلان حقهم (فان قال مسلم ان ارميت به اليهم فان كان قال ذلك قبل ان يظفر بهم
المسلمون فهو مصدق لانه اخبر بما ملك انشاءه ولا يمكن التهمة في خبره)
ولان حق المسلمين لم يتقرر فيهم بعد فيكون تأثير كلامه في منع ثبوت حق المسلمين
فيهم وانوا احد من المسلمين ملك ذلك *

(وان قال ذلك بعدما عطي القوم بايديهم لم يصدق على ذلك حتى يشهد الشاهدان
من المسلمين سواء انه رعى اليهم لانه اخبر بما لا يملك انشاءه وقصد باخباره
ابطال حق ثابت للمسلمين فيهم فلا يقبل قوله على ذلك ولا شهادته) لانه يشهد
على فعل نفسه وذلك دعوى لا شهادة (فان شهد سواء مسلما ثبت الا مان
لهم وردوا حتى يبلغوا ما منهم وان لم يقيم بينة فقسما ووقع بعضهم في سبهم
المقر كان حرا لاقراءه بحريته وكونه آمنا واقراءه على نفسه في ملكه صحيح الا انه

من الجهر لا يتحقق

لا يترك ليرجع الى دار الحرب) لان احتباسه في دارنا على التسايد من حق المسلمين واقراءه عليهم غير مقبول *

(فيجمل ذميا ان ابى ان يسلم لان من احتبس في دارنا على التسايد يضرب عليه الجزية بمنزلة الرهن على ما ياتيكم بيانه ان شاء الله تعالى * وكذلك لو رأى الامام بيعهم فاشترىهم المقر بالامان فعليه الثمن) لانهم في الظاهر ارقاء ثم يكونون احرار افي يديه بمنزلة من اشترى عبدا قد اقر بحريته ولا يمكنون من الرجوع الى دار الحرب لما بينا *

* قال (ولو ان مسلما قال للمحصورين ان الامير قد آمنكم وهو كاذب في مقاله ففتحوا حصنهم كانوا آمنين) لانه اخبرهم بامان صحيح وهو يملك انشاء مثله فيكون اخباره اظهار الامان السابق ان كان وانشاء ان لم يكن سبق الامان بمنزلة قضاء القاضي في العقود على اصل ابى حنيفة رحمه الله ثم مقتضى كلامه انتم آمنون بامان الامير فافتحو الباب *

(ولو صرح بهذا كانوا آمنين بامانه فكذلك اذا ثبت بمقتضى كلامه * وان كان المخبر بذلك لهم ذميا او مستامنا كانوا اوفيا) لان المخبر به اذا كان كذبا فبالاخبار لا يصير صدقا ولا يمكن ان يحمل هذا امانا من جهة بمقتضى كلامه لانه لا يملك انشاء الامان (وان كان الامير قال قد آمنتم في مجلسه فلم يلغهم ذلك حتى يراهم الامير ان يلبسوا فذهب رجل سمع ذلك من الامير فابلاغهم اليه فان كان الذي قال لهم ذلك مسلما فهم آمنون) لانه لو كان كاذبا في اصل الخبر كانوا آمنين من جهته كما بينا فاذا كان صادقا في اصل الخبر الا انه اخبر به بعد ما سئى الامير اولى ان يكونوا آمنين *

(فان بلغهم ذم ذلك فان كان سمع مقالة الامير الاولى ولم يسمع المقالة الثانية

فالقوم آمنون) لانت قول الامام ذلك في مجلسه امر لكل سامع بالتبليغ اليهم دلالة والثابت بالدلالة كالاثبات بالافصاح وبمديوت ولاية التبليغ للسامع لا ينزل مالم يبلغه النهي بمنزلة عزل الوكيل والحجر على العبد المأذون ولا يثبت في حقه مالم يعلم به فكان هذا مبلغ امان الامام اليهم بامره وعبرة الرسول في مثل هذا كعبارة المرسل *

(وان كان سمع المقاتلين جميعا والمسئلة محالها فهم في) لانه حين بلغه النهي صار بمنزلة عن التبليغ وارفع حكم ذلك الامير في حقه *

(وهذا لان النهي بمنزلة النبذ لذلك الامان لانه اذا كان بعد وصول الامان اليهم لا يثبت النبذ في حقهم مالم يعلموا به فان كان قبل الوصول اليهم يثبت حكمه قبل علمهم به) الا ترى ان من اذن لعبد في اهل سوقه ثم حجر عليه في بيته لا ينحجر مالم يعلم به اهل سوقه ولو اذنه في بيته ثم حجر عليه قبل ان يعلم اهل سوقه بالاذن كان ذلك حجرا *

﴿ وعلى هذا ﴾ (لو قال الامير لذي اذهب فاخبرهم اني قد آمنتهم ثم قال له ارجع ولا تخبرهم او كان كاتبه ذميا فقال اكتب اليهم بامانهم فاعلمهم ثم قال لا تكتب فكتب اليهم بعد ذلك فنزلوا كانوا افياء ولم يهتدوا بالرسول والكتاب عن ذلك او نهوا ولم يسمع حتى تكتب اليهم او بلغهم فنزلوا كانوا آمنين) والفقهاء في الكفر التحرز عن صورة الغرور وحقيقته *

(ولو ان مسلما قال لاهل الحصن ان هذا الرجل قد آمنكم و اشار الى شخص معه فنزلوا فاذا المحكم عنه ذمي او مستامن فهم في صدق عليه او كذب) لانه اخبرهم بامان باطل فلا يصير به معطيا امانا صحيحا لهم وهو لم يفرم في شيء ولكنهم اغتروا بانفسهم حين لم يتفحصوا عن حال المحكم عنه بعد ما عينه لهم منه

او من الخاكي او من غيرهما *

* قال * (وان اشار بهم الى مسلم او مسلمة كانوا آمنين صدق في ذلك او كذب) لانه اخبرهم بامان صحيح فيكون معطيا الا مان لهم حين اضافه الى من يصح امانه (ولو ان ذميا قال لهم ذلك حكايه عن مسلم فان علم انه صادق كانوا آمنين وان علم انه كاذب اولم يعلم اصادق هو ام كاذب كانوا فياً) لانه لا يملك اعطاء الا مان بنفسه فهم اذا اعتمدوا خبر من لا يملك الا مان بنفسه كانوا مغترين لا مغرورين *

(وان قال المحكي عنه صدق فيما قال فان كان قال ذلك في حال بقائه منعهم ثم زلوا بعد ذلك كانوا آمنين) لانه صدق المخبر في حال تملك انشاء الا مان لهم فلا يكون متهم في التصديق (وان كان قال لهم بعد ما صاروا في ايدينا غير ممنوعين لم يصدق على ذلك) لانه متهم في هذا التصديق فقد صار بحال لا يملك انشاء الا مان لهم ولانه قصد بهذا التصديق ابطال حق ثابت للمسلمين في استرقاقهم *

(الا انه اذا قسمهم الامام فوقع بعضهم في سهم المقر او فيما رخص به الذي عتق عليهما * وكذلك ان باعهم الامام فاشترى بهم الذي المخبر والمسلم المصدق له عتقوا جميعا لتصادقهما على انهم احرار آمنون وذلك عامل في حق من صار ملكا لهما منهم ولكن لا يمكن من الرجوع الى دار الحرب لان اجتنابهم في دارنا من حق المسلمين حين قسمهم الامام او باعهم وهما لا يصدقان فيما يرجع الى حق المسلمين) والله تعالى الموفق *

باب الحربى بدخل الحرم غير مستامن

(اذا دخل الحربى الذي لا امان له في الحرم فانه لا يهاج له بالقتل والاسر) وهذا

من كان مباح الدم خارج الحرم يستفيد الا من بدخول الحرم

اصل علمائنا ان من كان مباح الدم خارج الحرم يستفيد الا من بدخول الحرم (قال الله تعالى اولم يروا اناجعلنا حرم ما آمننا وقال تعالى ومن دخله كان آمنا وقال صلى الله عليه وآله وسلم في خطبة يوم الفتح انها لنحل لاحد قبلي ولا نحل لاحد بعدي ولم يحل لي الا ساعة من النها رنم هي حرام الى يوم القيامة) وانما قال ذلك لانه قتل منهم ناسا وهم غير مقاتلين له في تلك الحالة ولو كانوا امقاتلين له لم يظهر فائدة تخصيصه بما قال لانه من استحل الحرم يستحل منه على ما بينه *

(قال ابن عمر رضي الله عنهما لو وجدت قاتل عمر في الحرم ما هجته وقال ابن عباس رضي الله عنهما مثل ذلك ولم يقتل ابوه) ولكن انما قال ذلك على سبيل المبالغة في النهي عن قتل احد في الحرم ابتداء وكما لا يقتل لابي سر لان فيه اتلافه حكمه فالحرية حيات والرق تلف وحكم حرمة الحرم يمنع من ذلك الا ترى ان الصيد كما لا يقتل في الحرم لا يملك بالاخذ *

(فان اسلم قبل ان يخرج فهو حر لا سبيل عليه لانه كان آمنا حراما دام في الحرم وقد ناكدت حرته بالاسلام وان سألنا ان يكون ذمة لنا فان شئنا اعطيناه ذلك وان شئنا لم نعطه) لانه ما خوذ مشرف على الهلاك فالظاهر انه لا يطلب عقد الذمة ملتزما لاحكامنا اختيارا بل اضطرارا لئلا يتمكن به من الفرار الراي الى الامام في اعطاء الذمة له بمنزلة الماسور قبل ضرب الرق عليه اذا طلب ان يكون ذمة (وان ابى ان يسلم وجعل يتردد في الحرم فانه لا يجالس ولا يطعم ولا يبايع حتى يضطر فيخرج لان بسبب الامن الثابت بالحرم يتعذر علينا التعرض له بالساة ولا يلزمنا لاحسان اليه فان منع الاحسان لا يكون اساة فلهذا لا يجب قبول الذمة منه ان طلب لان ذلك احسان اليه (الا انه لا يمنع منه الكلاء وماء العامة لان ذلك حقه فقد اثبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيه شركة بين الناس

في قوله الناس شر كاه في ثلاث الكلاء والماء والنار) وفي منع حقه منه اساءة اليه وهو معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم (ولو كان لك ان تمنعه الماء لكان لك ان تقتله) فان قال المير فاني لاسره ولكني احبسه لم يكن له ذلك ايضا لان في الحبس معنى العقوبة وكذلك لو قال اخرجه من الحرم لم يكن له ذلك ايضا لان الامن الثابت بسبب الحرم يحرم التعرض له بالحبس والاخراج كما في حق الصيد * ولو كانوا جماعة دخلوا الحرم للقتال فلا بأس للمسلمين ان يقتلوه ثم لقوله تعالى ولا تقتلوه عند المسجد الحرم حتى يقتلوكم فيه * قال ابن عباس رضى الله عنهما الحرم كله المسجد الحرام) اى كالمسجد الحرام في هذا الحكم ولان حرمة الحرم لا يلزم من ان يحمل الاذى عنهم كمالا يلزم من ان يحمل الاذى عن الصيد حتى ان السبع اذا صال على انسان في الحرم جاز قتله دفعا لاداه * (فان حمل عليهم المسلمون فانهزموا فاخذوا منهم الاسراء) (١) فلا بأس بان يقتلوه لانهم لم يراعوا حرمة الحرم فيكون الحرمة في حقهم بمنزلة الحل ابتداء وانتهاء بخلاف الصيد فانه بعد الصيال اذا هرب لم يحل قتله) لان الصيد غير عاقل وانما يباح دفع اذاه عند قصده حسا وقد اندفع ذلك بهربه * (فاما الاذى عاقل يجوز دفع اذاه قتله زجرا) ولهذا شرع القصاص لمنى الحياة فكما يجوز قتالهم في الابتداء اذا قصدوا دفعا لاداهم وزجرا عنهم عن هتك حرمة الحرم فكذلك يجوز قتلهم بعد الانهزام والاسر لمنى الزجر عن هتك حرمة الحرم بطريق الاعتبار (فكذلك نودخلوا الحرم مقاتلين ومعهم عيالاتهم فهزموا واخذت عيالاتهم فلا بأس بان يوسروا) لانهم اتبعوا للمقاتلة وحين التحق الحرم بالحل في حق الاصول لهتكهم حرمة الحرم فكذلك في حق الاتباع فان ثبوت الحكم في حق التابع فرع لثبوتها في

الاصل * (ولو كانوا قاتلوا في غير الحرم فقتلوا جماعة من المسلمين ثم انهزموا
بمبالاتهم حتى اذخلوهم الحرم فحصلوا في الحرم منهزمين لافئة لهم لم يحل ان
يتعرض لهم ولا لمبالاتهم لانهم التجأوا الى الحرم معظمين له فكأنوا آمنين فيها
بخلاف الاول فاهم دخلوا الحرم هناك هاتكين حرمتها بالقصد الى قتال
المسلمين فيها ولو كانت فئتهم تجمعت بالحرم وصارت لهم منعة فهرب هؤلاء
بمبالاتهم الى فئتهم في الحرم فلا بأس بقتلهم واسرهم لان الملتجئ الى فئة يكون
محاربا ولا يكون تاركا للحرب الا ترى ان المنهزم من اهل البنى تبع فيقتل اذا
بقيت لهم فئة فكذلك في هذا الموضع وجميع ما ذكرنا في اهل الحرب هو الحكم في
الخوارج واهل البنى الا انه لا يسبى ذرايرهم ولا نسائهم لانهم مسلمون من
اهل دارنا فلتأكد حربتهم بالاسلام كانوا آمنين من السبى فاما فيما سوى ذلك
فما يحل فيه قتالهم وبحرم فيهم كاهل الحرب) والله تعالى الموفق *

باب من الامان الذي يشك فيه

قال * (واذا احاط المسلمون بحصن من حصون اهل الحرب فاشرف منهم
اربعة نفر فقالوا آمنونا على ان نخرج اليكم اثر اوضحكم على الصالح ففعل ذلك بهم
فخرج منهم عشرون رجلا معا فاب عرفنا الاربعة باعيانهم كانوا آمنين ومن
سواهم في المسلمين ان شاؤوا قتلوا وان شاؤا جملوهم فإلا لانهم حصلوا في
ايدينا بغير اذن فان المحصور بمجرد الخروج لا يستفيد الامن مالم يطم له
الامان نصا) وكيف يستفيد الامن وانما حصن ليخرج وليس بين الاربعة وبين
من سواهم سبب يوجب الامان لهم بطريق التبعية فاما حكم الاربعة (فان
استقام بين المسلمين وبينهم صلح والاردوهم الى حصنهم كما هو موجب الامان
فان ابوا ان يرجعوا الى الحصن لم يكن للمسلمين ان يجبروهم على ذلك) لانهم

باب من الامان الذي يشك فيه

حصلوا آمنين فينا *

(ولا يجوز التعرض لهم بحبس ولا اسر) ولكن يقال لهم اذهبوا الى اي ارض الحرب شئتم فاننا لا تعرض لاسكم حتى تبلغوا امانكم لان الوفاء بالامان والتحرز عن الغدر واجب *

(فان قالوا لا نفارق عسكركم فالسبيل ان يتقدم الامام اليهم ويؤجلهم في ذلك على حسب ما يراه ويخبرهم انهم ان لم يذهبوا جعلهم ذمة واخرجهم الى دار الاسلام) وقد تقدم بيان هذا الفصل (وليس للامام ان يقول لهم ان ذهبتم الى وقت كذا والاجعلناكم عبيدا او الا فدماءكم حلال) لانهم آمنون فينا ومن ضرورة الامان ثبوت العصمة عن الاسترقاق والقتل وكما لا يملك تنفيذ ذلك منهم في الحال لا يملك تعليقه بمضى الزمان بخلاف تصييرهم ذمة فان ذلك لا ينافي الامان بل يقرره والكافر لا يمكن من اطالة المقام في دارنا بدون صفار الجزية والتزام احكامنا في المعاملات لما في ذلك من الاستخفاف بالمسلمين - *

(ولو ان المسلمين قالوا الاربعة من اهل الحصن انزلوا فانتم آمنون حتى تراوضكم على الصلح فنزل عشرون رجلا فيهم اولئك الاربعة ولكن لا نعلم الاربعة باعيانهم وكل واحد يقول ان امن الاربعة فهم جميعا آمنون لا يحل قتل احد منهم ولا اسره) لان كل واحد منهم يتردد حاله بعد ما حصل فينا بين ان يكون آمنا معصوم الدم وبين ان يكون مباح الدم فيترجح جانب العصمة بعملنا بقوله عليه الصلوة والسلام ما اجتمع الحلال والحرام في شيء الا غلب الحرام الحلال * ولان الامان يتوسع في اثبات حكمه لافي المنع من ثبوت حكمه وان ترك القتل به والاسر وهو حلال له خير من ان يتقدم على قتل او اسر في محل معصوم * ثم هذا التجويل من ناحية المسلمين حين لم يعلموا الاربعة بعلمة يتمكنون من غيبتهم

والوفاء بالامان والتحرز عن الغدر واجب *
 * * * * *
 * * * * *

بتلك العلامة عن اغياريهم فلا يؤثر ذلك في ابطال الامان الثابت بطريق الاحتمال لكل واحد منهم *

(ولكنهم بلغون ما منهم بمنزلة مالوا ومنوا جميعا) * قال * (ولو ان الامير آمن اربعة نفر من اهل الحصن باعيانهم ولم يامرهم بالنزول ثم فتح الحصن فقال كل واحد منهم انا من الاربعة فان عرف المسلمون الذين آمنوهم والا كان القوم كاهم فيا) لانهم اخذوا في منعة اهل الحرب ومن كان في منعة اهل الحرب فهو مباح الاخذ الا ان يعلم فيه مانع ولم يعلم ذلك في واحد منهم بخلاف الاول فان هناك الاربعة صاروا آمنين وهم في منعة المسلمين ومن في منعة المسلمين لا يكون محارب لهم باعتبار الحال فلم يعلم انه محارب باعتبار الاصل وانه لم يتناول الامان لاجوز التعرض له *

الآثرى انه لو سلم اربعة في الحصن فامرهم المسلمون بالنزول فنزل عشرون وادعى كل واحد منهم انه هو الذي اسلم في الحصن لم يحل سبي احد منهم * (ولو اسلم اربعة في الحصن ولم يخرجوا حتى ظهر المسلمون على الحصن فادعى كل واحد منهم انه هو الذي اسلم كانوا جميعا في الامن عرف بيمينه انه كان فيمن اسلم فحينئذ يكون هو حرام مع اولاده الصغار ويسلم له ماله لانه هو المجيز له * فاما الكبار من اولاده لا يتبعونه في الاسلام فكانوا فيا اجمعين) الا انه ليس للامام ان يقتل احدا منهم هاهنا لان كل واحد منهم قاتل للاسلام وراغب فيه واسلام الاسير يومنه عن القتل ولكنه لا يؤمنه عن الاسترقاق * قال * (ولو لم اسب هؤلاء لم اسب اهل قسطنطينية اذا علمت ان فيها مسلما واحدا واذميا ولا اعرفه بيمينه فهذا ليس بشيء وكل من وقع عليه الظهور في دار الحرب فهو في ما لم يعلم المانع فيه * واستوضح هذا الفرق بالودخل قوم من دار الحرب

﴿اسلام الاسير يومنه عن القتل﴾

بغير امان في قرية من قرى اهل الذمة فانهم المسلمون لياخذوا اهل الحرب
فادعى كل واحد منهم في القرية انه من اهل الذمة فهم آمنون كلهم) لانهم
في موضع الامن والعصمة فلا يحل التعرض لاحد منهم ما لم يعلم انه من
اهل الحرب *

(ولو ان قوما من اهل الذمة دخلوا بعض حصون اهل الحرب برأى المين
من المسلمين ثم ظهر ناعلى الحصن فكل من في الحصن في الامن عرف بالذمة
بعينه) لانهم وجدوا في موضع الذمة والاباحة فكانوا افياء ما لم يظهر المانع في
بعضهم وتحكم المكان في مثل هذا اصل في الشرع الا ترى انه من رأى شخصا
في دار الحرب وهو لا يعلم حاله يباح له الرمي اليه ما لم يعلم انه مسلم او ذمي *
ولورآه لا سلام لا يحل له ذلك ما لم يعلم انه حربي *

(و لو ان ذميا دخل حصنا من حصونهم فافتتح الحصن حين دخل الرجل
ولم يقتل واحد منهم حتى اخذوا وقد احاط العلم بان الذمي فيمن اخذوا ولكن
لا نعلم ايهم هو فانه لا ينبغي للامام ان يقتل احدا منهم لانه ليس ببعضهم
بان يقتله اولى من بعضهم ولو قتلهم جميعا كان متيقنا بقتل من لا يحل قتله
ولا طريق له الى التحرز عما لا يحل الا بالكف عن قتلهم جميعا وهذا لا التحرز
عن قتل الذمي فرض عليه وقتل الحربي الا شير مباح له ولا معارضة بين المباح
والفرض وفي الموضع الذي يتحقق المعارضة يرجح جانب الحرمة على الحل
فها هنا اولى * فان كان القوم قتل بعضهم او مات بعضهم او خرج بعضهم فلم يحط
العلم بان الذمي فيهم فلا بأس بقتل الرجال كلهم) لانهم وجدوا في موضع الحرب
والمانع من قتلهم كون الذمي فيهم وذلك غير متيقن به فلا بأس بقتلهم بناء على
ان الذمي كان هو الذي مات او خرج منهم وهذا لان الظاهر من حال كل واحد

تحكم المكان اصل في الشرع

في الموضع الذي يتحقق المعارضة يرجح جانب الحرمة على الحل

التحرز عن قتل الذمي فرض

منهم انه حربي مباح الدم وانما بني على الظاهر فيما لا يمكن الوقوف على حقيقة الا ان يمرض الظاهر يقين بخلافه في الفصل الاول عارض الظاهر يقين وهو العلم بكون الذي فيهم وفي هذا الفصل لم يمرض الظاهر يقين فيني الحكم عليه *

(فان كان اكبر ظن الامام ان الذي فيهم وكلهم يقول انا الذي فالمستحب له ان لا يقتل احدا منهم) لان اكبر الرأي وان كان لا يمرض الظاهر ولكن ثبت به استحباب الاحتياط الا ترى ان من وجده ماء وغلب على رأيه انه نجس ولكنه لم يخبره احد بنجاسته فالمستحب له ان يتوضأ بغيره وان توضأ به اجزأه فهنا ايضا المستحب له ان لا يقتل احدا منهم (وان كان لوقتلهم جاز باعتبار الظاهر والاصل فيه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لو ابصت ابن مبيد (١) ضع يدك على صدرك واستفت قلبك فاحك في صدرك فدعه وان افتاك الناس به * وان كان لا رأى له في ذلك فلا بأس بان يقتلهم باعتبار الظاهر * وان شك في اثنين او في ثلاثة منهم فلا بأس بان يقتل الباقيين ويسبى الذين في اكبر رأيه ان الذي فيهم * وكذلك لو ان رجلا منهم اشرف من الحصن فدلنا على عورة من عوراتهم فآمنه الامام ثم افتتح الحصن من ساعته فهذا والذي سواء) لان الذي آمنه مصوم عن القتل فان حرمة القتل بالامان وبالذمة سواء *

(ولو جرت المروضة بين المسلمين وبين اهل الحصن على الصلح فقال المسلمون اخرجوا الينا اربعة منكم فهم آمنون حتى نراوهم نخرج منهم (١) ذكره في تجريد اسد الغابة في معرفة الصحابة رضي الله عنهم فقال قبره بالرقعة وله صحبة ١٢ *

من وجد ماء وغلب على رأيه انه نجس ولكنه لم يخبره احد بنجاسته فالمستحب له ان يتوضأ بغيره وان توضأ به اجزأه

اعطاء الامان للمجهول صحيح

عشرون معافهم آمنون لان اربعة من العشرين قد صاروا آمنين باعطاء المسلمين لهم الامان فان اعطاء الامان للمجهول صحيح فاذا حصلوا في عسكرنا وبعضهم آمنون ثبت الامان لهم جميعا اذ ليس بعضهم باولى من البعض ولا يحل الترض لو احد منهم لتردد حاله بين ان يكون آمنا ومصوما وبين ان يكون مبسحا الا ترى ان المسلمين لو قالوا ليخرج الينا رجل منكم فهو آمن فاذا فتح الباب كان لكل واحد منهم ان يخرج ويكون آمنا فاذا خرج عشرة معاف كل واحد منهم في صورة من سلطه المسلمون على الخروج ولو خرج وحده كان آمنا فخرج غيره معه لا يبطل ما اوجب له المسلمون من الامان *
 (الا ترى انهم لو قالوا ان فتح رجل منكم الساب فهو آمن فوثب عشرة منهم ففتحوه معافا كانوا آمنين) لان كل واحد منهم لو فتحه وحده كان آمنا فلا يبطل امانه بفتح الغير معه *

(ولو قال ان خرج رجل منكم الينا تراو ضه على الصلح فهو آمن فخرج رجل ثم تبعه آخر ثم آخر فان كان الاول صار في منعتا قبل خروج الآخرين فالثاني والثالث في المسلمين) لان حكم الامان تعين في الاول حين صار في منعتا وحده ثم خرج الثاني والثالث بغير امان فان النكرة في موضع الاثبات تخص فيمد ما تعين الاول له لا تمس الثاني والثالث *

(وان لم يصل الاول الى منعتا حتى لحقه صاحباه فهذا خروجهم معافا وان النصوص عليه خروجه الينا وامنائهم ذلك بوصوله الى منعتا قبل ذلك لم تعين الامان في الاول وكان هذا خروجهم معافا الا ترى ان الاول لو رجع قبل ان يصل الى منعتا ثم خرج الآخر كان آمنا اذا وصل الى منعتا ولو وصل الاول الى منعتا ثم مات او رجع فخرج الآخر كان فيا رأيت لو ان

الثاني عجل فوصل الى منعتنا قبل ان يخرج الاول من منعة المشر كين الم يكن
 آمنا) وهو اول رجل وصل الى منعتنا فمر فذا ان المعتبر حال الوصول الى منعتنا
 وقد وصلوا اليها معا فكانهم خرجوا معا فكانوا آمنين * فان قيل * اذا خرجوا معا
 كيف ثبت الامان لهم والنكرة في الاثبات لا تعم * قلنا * هذه نكرة موصوفة
 بصفة عامة وهي الخروج اليها ومثل هذه النكرة تعم كل رجل يقول لا اكلم الا
 رجلا عالما ولكن ينتهي شرط الامان بوصول احدهم اليها قبل خروج
 الآخرين فاذا خرجوا معا كانوا آمنين لهذا (واو كان قال عشرة منكم آمنون
 على ان تفتحوا الباب او قالوا عشرة منا آمنون على ان تفتح الباب فقال الامام نعم
 ففتحوا الباب فعشرة منهم آمنون والخيار في تعيينهم الى الامام) لانه ما اوجب
 الامان للفاطمين باعيانهم وانما اوجبه لعشرة منكرتهم ولكن ايجاب الامان
 للمجهول يصح منجزا فكذلك ملقا بالشرط ثم البيان يكون الى من اوجب في
 المجهول كما في الطلاق والعتاق *

(وانما ثبت الامان لعشرة منهم بغير عيال ولا مال الا ما عليهم من
 الكسوة والسلاح - استحسانا) لان ثبوت الامان لهم بمد فتح الباب وعام القهر
 وقد بينا ان العيال لا يدخلون في مثله *

(وان كانوا عشرة من اهل حصنتنا آمنون ان يفتح لكم الباب فقال
 الامام نعم وله الخيار ان شاء جعل العشرة من نسائهم وصبيانهم وان شاء
 جعلهم من رجالهم) لان اللفظ الذي به طلب الامان يتناول الكل والكل من
 اهل الحصن وفي الاول انما خاطب الرجال فثبت الامان لعشرة من الرجال
 بعينهم الامام) وينبغي ان يحتاط للمسلمين في ذلك حتى لا يختار حينئذ للامان الا
 ان يكون منعمة للمسلمين في استرقاقه اقل لانه نصب ناظر لهم) وهذا بخلاف

ما سبق من قوله ليخرج الينا اربعة منكم وقوله ليخرج الينا احد منكم لان هناك الامان انما يثبت لهم بعدما وصلوا الى منعقنا وكل واحد منهم لو خرج وحده كان آمنا قبل انضمام غيره اليه فبانضمام غيره اليه لا يبطل الامان وهذا الامان لمشره منهم بعد الفتح وهم في الحصن *

﴿وحقيقة﴾ هذا الفرق ما ذكرنا ان النكرة هاهنا غير موصوفة وهناك النكرة موصوفة بالخروج الينا الا ترى انه لو قال ان رمى رجل منكم بنفسه الينا وحده كان آمنا فرمى عشرة مما كانوا آمنين لان النكرة موصوفة وكل واحد منهم لو رمى نفسه وحده كان آمنا فبانضمام غيره اليه لا يبطل حقه * (ولو قال ليخرج الينا هؤلاء الاربعة حتى تراوهم على الصلح فخرجوا فهم آمنون سواء قال وهم آمنون او لم يقل) لانه دعاهم الى الخروج لطالب السلم والوافقة ولان المراضة على الصلح انما يتاني ممن كان آمنا على نفسه فكانه هذا دليل الامان لهم *

(بخلاف ما اذا قال لاربعة منهم اخرجوا الينا فخرجوا فانه يكون له ان يقتلهم لانه ليس في نظره ما يدل على الامان او الخروج على سبيل الموافقة ولكن هذا طلب المبارزة فكانه قال اخرجوا الينا للقتال ان كنتم رجلا ولو قال اخرجوا الينا فيعوا واشتروا فخرجوا كانوا آمنين) لان في كلامه مادل على الامان والخروج الى الموافقة فالتجارة تكون عن مراضة وانما يتمكن منها من يكون آمنا *

(ولو قال ليخرج الينا هؤلاء الاربعة حتى تراوهم على الصلح فخرج اربعة غير اولئك الاربعة فهم في للمسلمين) لان دلالة الامان لا يكون فوق التصريح بعينه ولو قال لاربعة باعياهم آمنتكم فخرج غيرهم كانوا فيسا

وان اشكل على المسلمين فلم يدروا انهم اولئك الاربعة او غيرهم فان الامام يسألهم من ذلك فان زعموا انهم غيرهم كانوا في الاقرارهم على انفسهم لحق الاسترقاق وان زعموا انهم اولئك الاربعة فالقول قولهم لان الظاهر شاهد لهم والظاهر انه لا يتجاسر احد على الخروج الامن او من بعينه فان اتهمهم استخافهم بالله على ذلك فان نكوا عن اليمين كانوا في الاقرار لا يقتلون لان النكول بمنزلة الاقرار لكن فيه ضرب شبهة واحتمال فلا يجب القتل به وقد تقدم بيانه *

(وان خرج عشرون رجلا معا فقال كل واحد منهم انا من الاربعة وحلف على ذلك فهم آمنون جميعا) لان كل اربعة لو خرجوا وحدهم وحلفوا كان القول قولهم فخرج غيرهم لا يبطل حكم الامان في حقهم اولانه اختلط المستامن بغير المستامن في معتنا وفي مثل هذا ثبت الامان لهم جميعا احتياطا فلي الامام ان يبلغهم ما منهم والله تعالى اعلم *

باب الخيار في الامان

قال فاذا حاصر المسلمون حصنا فاشرف عليهم رأس الحصن فقال آمنوني على عشرة من اهل هذا الحصن على ان افتحه لكم فقالوا لك ذلك ففتح الحصن فهو آمن وعشرة معه) لانه استامن لنفسه نصا بقوله آمنوني فالياء والنون يكتفي بهما المتكلم عن نفسه وقوله على عشرة كلمة على الشرط وقد شرط امان عشرة منكورة مع امان نفسه فمرقنا ان العشرة سواء *

(ثم الخيار في تعيين العشرة الى رأس الحصن) لانه جعل نفسه ذا حظ من امانهم وهو ليس بذى حظ باعتبار انه داخل في امانهم فقد استامن لنفسه بلفظ على حدة وليس بذى حظ على انه مباشر لا مانهم فان ذلك لا يصح منه فمرقنا انه

باب الخيار في الامان

ذو حظ على ان يكون معيناً من تناوله الا ما من منهم باعتبار ان التعمين في المجهول لا يجاب المبتداء من وجه *

(ولو كان قال آمنوني الى عشرة من اهل الحصن فله عشرة يختار اي عشرة شاء فان اختار عشرة هو احدى فذلك له جائز وان اختار عشرة سواه فله عشرة آمنون سواه وهو في) لانه ما استامن لنفسه عينا واما استامن بعشرة منكورة ولكن بقوله لي شرط لنفسه ان يكون ذا حظ ولا يمكن ان يجعل ذا حظ على وجه مباشرة الا ما زلهم فان ذلك لا يصح منه فمر فنانا ذو حظ على ان يكون هو المعين لا عشرة وتقسيمه فيما وراء ذلك كنفس غيره اذ لم تناوله الا ما نها * (فان عين نفسه في جملة العشرة صار آمناء لئلا التسعة الذين عينهم مع نفسه وان عين عشرة سواه فقد تمين حكم الا ما ن فيهم وصار هو فياً كغيره من اهل الحصن) وكان حقيقة كلامه آمنوا لاجلي عشرة سواه واوجبوا لي حق تمين عشرة تو منونهم ولو قال ذلك كان الحكم فيه ما بينا *

* قال * (ولمنا نحو ذلك عن الاشعث بن قيس (١) انه قال ذلك يوم خير) وقد ذكر اهل الحديث نحو ذلك عن معاوية وكذلك لو كانت البداية من رئيس الحصن بان يقول افتح لكم الحصن على اني آمن على عشرة او قال على ان لي عشرة آمنون من اهل الحصن فهذا وما تقدم سواه في الفصاين جميعا *

(ولو قال افتح لكم على ان تو منوني في عشرة من اهل الحصن او على اني آمن في عشرة فهو آمن وتسعة معه) لان حرف في للظرف فقد جعل نفسه في جملة العشرة الذين التمس الا ما ن لهم فلا يتناول ذلك الا تسعة معه لانه لو تناول عشرة سواه كان هو آمناً في احدى عشر بخلاف الاول فهناك ما جعل نفسه في جملة العشرة (فان قيل) فقد جعل العشرة ها هنا ظر فالنفس والظروف

(١) ذكره في تجريد اسد الغابة فقال وقد سئلت عشرة (اقول) فلي هذا كيف يصح

غير الظرف (قلنا) هو كذلك فيما تحقق فيه الظرف ولا يتحقق ذلك في العدد
 الا بالطريق الذي قلنا وهو ان يكون هو احدى ويحمل كانه قال اجمعوا في احد
 العشرة الذين توبنواهم (فان قيل) اذا لم يكن حمله على معنى الظرف حقيقة
 ينبغي ان يحمل بمعنى مع كقوله تعالى فادخلني في عبادي * او يحمل بمعنى على كقوله
 تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل وباعتبار الوجهين يثبت الامان لعشرة سواء
 (قلنا) الكلمة للظرف حقيقة فيجب حملها على ذلك بحسب الامكان وذلك ان
 يكون هو احدى داخل في عددهم فهذا الانحمله على المجاز *

(ثم الخيار في التسمية الذين معه الى الامام هاهنا لا الى رأس الحصن لانه جعل
 نفسه احد العشرة فكما لا خيار لمن سواه من العشرة في التمييز لا خيار له وهذا
 لانه جعل نفسه ذا حظ من امان العشرة على ان يتناول حكم امانهم لا على ان
 يكون هو ممينهم وقد نال ما سأل وبقي الامام موجب الامان لتسمية بغير
 اعيانهم فاليه بيانهم *

(ولو قال آمنوني وعشرة او افتح لكم على اني آمن انا وعشرة فلا مان له ولعشرة
 سواء) لان حرف الواو للمطف هاهنا وانما يعطف الشيء على غيره لا على نفسه
 ففي كلامه نصيص على ان العشرة سواء هاهنا (فان لم يكن في الحصن الا ذلك
 العدد او اقل فهم آمنون كلهم) لان الامان بذكر العدد بمنزلة الامان لهم
 بالاشارة الى اعيانهم (وان كان اهل الحصن كثير افالخيار في تعيين العشرة الى
 الامام) لان المتكلم ما جعل نفسه ذا حظ في امان العشرة وانما عطف امانهم على
 امان نفسه فكان الامام هو الموجب للامان لهم فاليه التبيين *

(وان رأى ان يحمل العشرة من النساء والولدان فله ذلك) لانهم من اهل
 الحصن الا ان يكون المتكلم اشترط ذلك من الرجال *

ولو قال آمنوني بعشرة من اهل الحصن كان هذا وقوله وعشرة سواء
 لان الباء للاتصاق فقد التصق امان العشرة بامانه وانما يتحقق ذلك اذا كانت
 العشرة سواء ولكن هذا غلط زل به قلم الكاتب والصحيح ما ذكر في بعض
 النسخ العتيقة (آمنوني فعشرة) لان الفاء من حروف المطف وهو يقتضي
 الوصل والتعقيب فيستقيم عطفه على قوله آمنوني وعشرة فاما الباء تصحب
 الاعراض فيكون قوله آمنوني بعشرة بمعنى عشرة اعطيتكم من اهل الحصن عوضا
 عن امان وهذا لا معنى له في هذا الجنس من المسائل فرفنا ان الصحيح قوله
 آمنوني فعشرة *

(ولو قال آمنوني ثم عشرة كان هذا والاول سواء والعشرة سواء) لان كلمة
 ثم للتعقيب مع التراخي و بهذا تبين ايضا ان الصحيح في الاول قوله فعشرة
 لانه بدأ بما هو للمطف مطلقا ثم بما هو للمطف على وجه التعقيب بلا مهلة ثم بما هو
 للتعقيب مع التراخي *

(ولو قال آمنوني عشرة فالخيار في تعيينهم الى الامام) لان المتكلم لم يجعل
 نفسه ذا خط وانما التمس الامان لعشرة منكورة فكان الامام هو الذي ابتدأ
 فقال عشرة منكم آمنون على ان تفتحوا فالخيار في تعيينهم الى الامام * (ان شاء
 جمل المتكلم احدهم وان شاء لم يجعل * ولو قال آمنوني مع عشرة فالعشرة سواء)
 لان كلمة مع للضم والقران وانما يضم الشيء الى غيره لا الى نفسه فرفنا ان
 العشرة سواء والخيار في تعيينهم الى الامام لانه هو الذي ايهم الايجاب والمتكلم
 ما جعل نفسه ذا حظ من امان العشرة *

(ولو قال آمنوني في عشرة من اهل حصني فهذا وقوله من اهل الحصن
 سواء والامان له ولتسعة بخاتم الامام) فان قيل * هو جعل نفسه معرفة

بإضافة الحصن الى نفسه والعشرة منكورة فينبغي ان لا تدخل المعرفة في النكرة
 (كما قال في الجامع) ان دخل داري هذه احد فمبده حرف دخلها هو لم يثبت (قلنا)
 هو معرفة هاهنا بإضافة الامان الى نفسه قبل اضافة الحصن الى نفسه قوله
 آمنوني وانما الحاجة الى معرفة حكم (في) وقد بينا له للظرف ولا يتحقق ذلك الا
 بمدان يكون هو في جملة العشرة والعمل بالحقيقة هاهنا ممكن لانه من اهل
 الحصن كغيره وكذلك لو قال في عشرة من اهل بيتي او في عشرة من بني ابي كان
 هو وتسمية سواء لانه من جملة اهل بيته والمراد بيت النسب وهو من جملة بني
 أبيه فكان العمل بحقيقة الظرف هاهنا ممكنا فلهذا كان الامان امشرة ممن سماهم
 هو احدهم والبيان الى الامام *

(ولو قال في عشرة من اخواني فهو آمن وعشرة سواء من اخوانه) لانه
 صرح بما يمنع العمل بحقيقة الظرف هاهنا فان الانسان لا يكون من اخوانه فلا
 بد من ان يحمل حرف في معنى مع كما هو الاصل انه متى تمذر العمل بحقيقة الكلمة
 وله مجاز متعارف يحمل على ذلك المجاز لتصحيح الكلام *

(وكذلك لو قال في عشرة من ولدي) لانه لا يكون من ولد نفسه فلا بد
 ان يجعل العشرة سواء *

(وعلى هذا لو قال آمنوا عشرة من اخواني انا فيهم او قال عشرة من
 ولدي انا فيهم فالامان امشرة سواء) *

(ولو قال عشرة من اهل بيتي انا فيهم او عشرة من اهل حصن انا فيهم
 فالامان امشرة هو احدهم) لما بينا من الفرق *

(ولو قال في عشرة من بني فهو على عشرة من بيته سواء بينهم الامام) لانه
 لم يحمل نفسه ذاحظ من امانهم *

(فان كانوا ذكورا كلهم او مختلطين فالامام يعين اي عشرة شاء من ذكورهم وانهم فان لم يكن فيهم ذكر فهم في كلهم سوى الرجل المستامن) لانه انما استامن لبنيه وقد بينا ان هذا الاسم لا يتناول الاناث المفردات (فان قيل) اليس انهم لو كانوا مختلطين فعين الامام عشرة من الاناث كان له ذلك واذا لم يتناولهم اسم البنين فكيف يعينهم الامام (قلنا) لانه ما آمن عشرة هم بنوه وانما آمن عشرة هم من بنيه وعند الاختلاط البنات المشرة هم غيره من بنيه فلماذا كان له ان يعينهم فاما عند عدم الاختلاط الاناث المفردات ليس من بنيه فكيف يتناولهن الامان *

(ولو كانوا بنين وبنات وبنين وبنات فله ان يختار عشرة ان شاء من الولد ان شاء من ولد الولد) وقد بينا ان هذا الاسم يتناول بني البنين في الامان كما يتناول البنين استحسانا * ذكر في الكتاب بني البنات من اصحابنا رحمه الله تعالى من قال هذا غلط من الكتاب والصحيح بنات البنين وقيل بل هو صحيح وهو احدى الروايتين اللتين ذكرنا في سابق انه يطلق اسم البنين على اولاد البنات كما يطلق على اولاد البنين والاخوة والاخوات في هذا بمنزلة البنين والبنات الا انه اذا قال في عشرة من اخوتي وله اخوات مفردات وبنو اخوة فهم في كلهم لان اسم الاخوة لا يتناول الاخوات المفردات ولا بني الاخوة لا حقيقة ولا مجازا بخلاف بني البنين فالاسم هناك يتناولهم مجازا فاذا اختلط ابن الابن بالبنات المفردات يتناولهم اسم البنين مجازا *

(ولو قال في عشرة من اصحابي فالمشرة سواء) لان اصحابه غيره ولا وجه لاعمال حرف في هنا للظرف وكذلك لو قال في عشرة من رقيقى او في عشرة من موالى *

(ولو نظر الامام الى فارس منهم فقال انت آمن في عشرة من فرسانكم فهو آمن وتسعة سواه) لان حرف في هـ ا هنا للظرف فانه تصفه العشرة الذين آمنهم الامام فيمكن ان يجعل هو احدى *

(وان قال انت آمن في عشرة من الرجال فالعشرة من الرجال سواه) لانه ليس بصفة العشرة فانه فارس فعرفنا ان حرف في بمعنى مع هـ ا هنا (وكذلك او كان على عكس هذا)

(قل وانما يؤخذ في هـ ا بما عليه كلام الناس) يعني الذي يسبق الى فهم كل واحد من هذه الالفاظ ما ذكرت (ولو قال في عشرة من بني فلان فالا مائة للبنات خاصة) لان اسم البنات لا يتناول المذكور بحالة *

(وكذلك لو كان له بنات بنين فهو عليهن دون البنين) لان اسم البنات يتناولهن مجازا وان لم يكن له الابنات بنات فليس يدخلن في الامان * وهذا بناء على اظهر الروايتين ان اولاد البنات ينسبون الى آبائهم لا الى ابائهم الا ان يكون جرى مقدمة بان يقول لي بنات بنات وقدمات امهاتهن فآمنوني في بناتي فحينئذ يعرف بتلك المقدمة انه انما استامن لهن والرجوع الى دلالة الحال لمعرفة المقصود بالكلام اصل صحيح في الشرع *

(ولو قال آمنوني في موالى وله موال وموالى موال كانوا جميعا آمنين استحسانا) لان الاسم لمعتبة حقيقة باعتبار انه احياءهم بالاعتاق حكما ولمستق معتبة مجازا باعتبار انه حين جعل المعتقين اهلالا يحاب العتق لهم فكانه سبب لاعتاقهم وقد بينا ان الامان مبنى على التوسع وان مجرد صورة اللفظ يكفي لثبوت حقن الدم به احتياطا وانما لا يجمع بين الحقيقة والمجاز في محل واحد فاما في محلين يجرزان يجمع على وجهه لا يكون المجاز معارض الحقيقة في ادخال الجنس على صاحب

اولاد البنات ينسبون الى آبائهم

الحقيقة وفي الامان لا يؤدي الى هذه المعارضة بخلاف الوصية وانما هذا
 نظير قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم * حتى يتناول الام والجدات جميعا *
 (ولو قال آمنوني في موالى وله موال اعتقه وموالى اعتقههم فالامان لا يتناول
 الفريقين بهذا اللفظ) لان مقصوده من طلب الامان للاعلى مجازاته على ما انهم
 عليه وللا سفل الترحم والزيادة في الانعام عليه وهما معنيان متغايران
 ولا عموم للاسم المشترك باعتبار انه لا يتحقق اجتماع المعنيين المتغايرين في
 كلمة واحدة فلهذا كان الامان لاحد الفريقين كالوصية لان الوصية للمجهول
 لا تصح فكانت باطلة بهذا اللفظ والامان للمجهول صحيح فيكون ذلك على
 ماواه الذي آمنهم وهو مصدق في ذلك) لانه لا يعرف الا من جهته *

(فان قال مانويت شيئا فهم جميعا آمنون استحسانا) لا باعتبار ان اللفظ
 المشترك عنهم فالشترك لا عموم له ولكن باعتبار ان الامان يتناول احد
 الفريقين ولا يعرفون باعيانهم وعند اختلاط المستامن بغير المستامن يثبت
 الامان لهم احتياطاً كما بينا *

فان قيل كان ينبغي ان يكون خيار التعمين الى الامام وان لم ينو شيئا
 في الابتداء لانه اوجب في المجهول فاليه البيان (قلنا) لا كذلك فان المشترك
 غير المجمل واللفظ الذي اوجب الامان به هاهنا ليس بمجمل حتى يرجع
 في البيان الى المجمل وانما هو مشترك باعتبار انه يحتمل كل واحد من الفريقين
 على وجه الانفراد كانه ليس معه غيره في مثل هذا البيان للموجب وانما
 يطالب البيان في مثل هذا التأويل في صيغة الكلام فاذا تمذر الوقوف عليه
 كانوا جميعاً آمنين لا اختلاط المستامن بغير المستامن وهذا لان بيان المشترك
 بما يكون مقارناً بما يكون طارياً فهو نسخ فلا جرم اذا قال نويت الاسفلين

الوصية للمجهول لا تصح

فان قال مانويت شيئا فهم جميعا آمنون استحسانا

او الاعلين كان ذلك صحيحاً لانه بيان بما اقترن بالكلام فلما اذا قل اختيار
الآن فليس هذا بياناً عما هو في معنى النسخ وهو لا يملك ذلك *
(وان قال المتكلم ان انوثت الاسفلين وقال الامام ان انوثت الاعلين فهو
على ما عني الامام) لانه هو الموجب بالصيغة المشتركة الا ترى انه لو قال امي
على قربي عباس بن عمر فقال آمنتك عليه وله قريبان كل واحد منهما بهذا
الاسم فقال الامام عنيت هذا وقال المستامن عنيت الآخر كان ذلك على
مرعي الامام * .

(وان قال الامير لم اعن واحداً منهما بعينه وقال المستامن كذلك
فهما آمانان لا اختلاط من صار آمناً بغيره على وجه لا يمكن تمييزه * وان
قال المستامن عنيت هذا وقال الامير لم اعن واحداً بعينه انما اجبته الى
ما طلب فالأما الذي عناه المستامن) لان الامام بنى الاجاب على كلامه
واحدهما في ذلك عين بارادة المستامن اياه فيجعل ذلك كالمين في جواب
الامام ايضاً * .

(ولو قال امي على عشرة من موالى الاسفاين فالخيار في تعيينهم الى المستامن
هاهنا كما في قوله على عشرة من اهل حصني) لانه جعل نفسه ذا حظ من
امانهم بذكر كلمة الشرط بعد امان نفسه * .

(وكذلك لو قال على ابن عمي فله ان يختار ايها شاء اذا كان له ابتاع
ولو قال على ابن عمي زيد واذا له ابتاع كل واحد منهما بهذا الاسم واجمع
المستامن والذي آمن انهما لم يمينوا واحداً منهما فهما آمانان) لان التعريف
بالاسم والنسب كالتعريف بالاشارة وانما وقع الايمان بهذا اللفظ على احدهما
بعينه واكتفى بالعرفه فاختلط المستامن بغير المستامن * وفي الاول انما اوجب

هو التعريف بالاسم والنسب كالتعريف بالاشارة

الامان في منكر مجهول فكان له ان يخير ايها شاء الا ترى انه لو اعتق عبدا بعينه من عبيده ثم اختلط بغيره على وجه لا يمكنه تمييزه لم يكن له خيار التمييز بخلاف ما لو اعتق احد عبيده بغير عينه *

(ولو قال آمنوني في عشرة انافس من بني فقد تقدم بيان هذا الا ان هاهنا ليس للامام ان يبين عشرة من بناته ليس فيهن ذكر) لانه اوجب الامان لعشرة هم بنوه وهذا لا يتناول الاناث المفردات بخلاف الاول فهناك اوجب الامان لعشرة هم من بنيه وللاناث المفردات من بنيه اذا كان له معهن ذكر * (ولو قال آمنوني على موالى وليس له الا مواليات اناث لا ذكر فيهن فهن آمانات معه استحسانا) وفي القياس هذا وما تقدم من الاخوة والبنين سواء في انه لا يتناول الاناث المفردات ولكنه استحسن (فقال اهل اللغة يستجيزون اطلاق اسم الموالى على الاناث المفردات ويمسكون قول القائل مواليات من باب التكلف بل يقولون للمعتقات هن موالى بنى فلان كما يقولون للمعتقين وللمرف عبرة في معرفة المراد بالاسم) فلهذا يتناول هذا اللفظ الاناث المفردات في الامان والوصية بخلاف اسم الاخوة والبنين * والله تعالى الموفق *

باب الامان على غيره وما يدخل هو فيه وما لا يدخل وما يكون فداء وما لا يكون

* قال (رجل من المحصورين قال للمسلمين افتح لكم الحصن على ان تومنوني على فلان رأس الحصن فقالوا نعم ففتح الحصن فهو الرأس آمان) لانه صرح باشتراط الامان لنفسه وللرأس على فتح الحصن فانه اضاف الامان الى نفسه بالكتابة والى الرأس بالتصريح باسمه ووصل كلمة على الذي هو للشرط به *

باب الامان على غيره وما يدخل هو فيه وما لا يدخل وما يكون فداء
والدرف عبرة في معرفة المراد بالاسم

(وكذلك لو قال انا آمن على فلان رأس الحصن ان فتحت الباب فقلوا نعم) وهذا لان نعم غير مفهوم المعنى بنفسه فاذا ذكر في موضع الجواب يصير الخطأ باب معارفيه فكان المسلمين قالوا له آمناك على فلان رأس الحصن على ان تفتح الباب وفي هذا الجواب الامان لهما بمنزلة ما لو قالوا آمناك على اهلك وولدك او على اهلك ومالك على ان تفتح الحصن ولو كان قال اعقدوا لى الامان على فلان فهما آمنان ايضا (وكذلك لو قال اجعلوا لى الامان على فلان) لانه صرح باشتراك الامان لنفسه ولفلان وهذا بخلاف ما قال في الباب الاول آمنوا لى عشرة فانه لا يتناول الامان له لان تقدير كلامه ههنا آمنوا لاجلى فلا يصير مضيفا للامان الى نفسه بل يصير ملتمسا للامان لعشرة منكورة متشفعا في ذلك وكم من شفيع لاحظ له فيما يشفع فيه ولا يتحقق هذا المعنى هنا فان قوله اعقدوا لى الامان او اجعلوا لى الامان تصريح باضافة الامان الى نفسه ولانه قال على فلان ولو حملنا كلامه على معنى الشفاعة لم يبق لقوله (على) فائدة بل يصير تقدير كلامه اعقدوا واجعلوا لاجلى وشفاعتي الامان لفلان وكلمة على للشرط فلا بد من اعمالها اذا صرح بها وذلك في ان يلتمس الامان لنفسه ويشترط امان فلان معه وفي تلك المسئلة لم يذكر كلمة على انما قال آمنوا لى عشرة *

(ولو قال عاقدوني على الامان على رأس الحصن فالرأس آمن والمتكلم في لانه اضاف العقد الى نفسه دون الامان وكم من مباشر للعقد لا حظ له من المقصود خصوصاً في هذا العقد الذى لا تتعلق الحقوق فيه بالعقد ولا بد من الاضافة الى من يقع العقد له لئلا يرى ان المسلمين لو قالوا عاقدناك الامان على الرأس ان فتحت فكان الامان على الرأس دونه لان المعاقد على ميزان المفاعلة فيه يصير العقد

مضافا اليه دون ما يتناول العتد وهو الامان *

(ثم انما يامن الرأس وحده ولا يدخل في الامان عياله ورقيقه في هذين الفصلين) لان الامان له بعد الفتح وتام القهر وفي مثله لا يدخل الاما عليه من اللباس * (ولو قال عاقد والى الامان او اكتبوا الى الامان على فلان فقالوا نعم فالامان لفلان دونه) لانه التمس ان يكتبوا اليه امان فلان والمكتوب اليه قد لا يكون ذا خط من المكتوب فهذا وقوله عاقد والى سواء وقع في بعض النسخ (اكتبوا الى الامان على فلان) وهو غلط فان قوله اكتبوا الى الامان كقوله اجملوا الى الامان لان فيه تصرحا باضافة الامان للمكتوب الى نفسه فعرفنا ان الصحيح اكتبوا الى *

(ولو قال اعقدوا الى الامان او قال عاقدوني على الامان على عيالي او قال على ولدي او على مالي او على قرابتي فمرآن وجميع من اشترط عقد الامان عليه) اما في قوله اعقدوا الى فهو غير مشكل واما في قوله عاقدوني فهو لا يدخل في الامان في القياس كما في الفصل الاول لانه اضاف العقد الى نفسه دون الامان ولكنه استحسن هاهنا لوجبهين (احدهما) ان في كلامه دلالة اشترط الامان لنفسه لانه شرط الامان اولده وليماله والمقصود به ابقاؤهم وامن ابقاؤهم ببقائه على وجه يعولهم بعد هذا كما كانت يعولهم من قبل ولا يتحقق هذا اذا تناوله الامان فانه اذا قتل او استرق لا يعولهم بمذالك وهذا في قوله على مالي اظهر لانه لا عوض له في طلب الامان لماله سوى ان يبق على ملكه فيصرفه الى حوائجه ولا يكون ذلك الا بعد ان يثبت الامان له ولانه ليس بسفير في هذا العقد فالعقد على مال نفسه يكون عاقدا لنفسه ولا يكون سفير الغيره وكذلك في حق العيال والولد لان قصده الى استنقاذهم لحاجته الى ذلك

حتى يقوموا بمصالحه ولا ظاهار الشفقة عليهم وذلك في حق نفسه اظهر فمررنا
انه طلب الامان لنفسه دلاالة بخلاف ما سبق *

(ولو قال عاقدوني على الامان على عيال فلان او على ولد فلان فهو لا يدخل في
الامان) لانه ليس في كلامه دليل على طلب الامان لنفسه فان بقاء عيال فلان
غير متعلق ببقائه وبقاؤه غير متعلق ايضا بقيامهم بمصالحه فكان هذا وقوله على
رأس الحصن سواء ولم يذكر ان فلانا المنسوب اليه العيال والولد هل يدخل
في هذا الامان ام لا وعلى احد الطريقتين الاستحسان ينبغي ان يدخل لان
بقاء عيال فلان على ما كانوا عليه يتملق بامان فلان وعلى الطريق الآخر يدخل
لان التكلم اظهر الشفقة والترحم على ولد فلان وعياله وذلك لا يكون دليلا
على شفقه على فلان *

(ثم اوضح هذا بالوقال الرأس عاقدوني الامان على اهل مملكتي او على اهل
بיתי فان بهذا اللفظ يعلم كل احد ان مراده بقاء نفسه على ما كان عليه متصرفا في
مملكته وذلك لا يكون الا بعد نبوت الامان له) *

(ولو قال اعتدوا الى الامان على اهل حصني على ان افتحه لكم فهو آمن واهل
الحصن من بني آدم فاما الاموال والسلاح والمتاع والكراع فهو في) لان
نبوت الامان بعد فتح الباب وفي مثله لا يدخل الاموال تبعه الا ترى
انهم شرطوا له ذلك جزاء على فتح الباب *

(ولو تناول الامان جميع الحصن من الاموال والنفوس لم يبق للمسلمين فائدة
في فتح الباب) فبهذا يتبين انهم قصدوا ذلك ليتوصلوا الى استغنام الاموال
ولان في اشتراط فتح الباب دليلا على الذين تناولهم الامان غير مقرين على
السكنى في الحصن وانما يدخل الاموال في الامان لان التمكن من المقام بها

فاذا انعدم ذلك المعنى هاهنا لا يدخل المال *

(ولو قال اعقدوا الى الامان على اهل الحصن على ان ادلكم على الطريق الى موضع كذا فكذلك ففعلوا وفتح الحصن لجميع من في الحصن وجميع ما فيه داخل في الامان هاهنا) لان اشتراط الامان هاهنا جزاء على الدلالة لا على فتح الباب ففي كلامه بيان انه يدلكم ليتمكن من القرار في حصنه مع اهل الحصن على ما كانوا من قبل وفي مثل هذا الامان يدخل الا وال *

(وكذلك لو قال اعقدوا الى الامان على اهل حصن على ان تدخلوه فتصلوا فيه فليس لهم قليل ولا كثير من النفوس ولا من الاموال) لان في كلامه تصريح بما هو فائدة فتح الباب وهو الصلوة فيه دون ازعاج اهله منه وقدير غيب المسلمون في ذلك ليفشوا الخبر بان المسلمين صلوا با جماعة في حصن كذا فيقع به الرعب في قلوب المشركين او ليعبدوا الله في مكان لم يعبدوا في ذلك المكان اهله ومكان العبادة شاهد للمؤمن يوم القيامة كما ورد به الاثر *

(ولو قال آمنوني على اهل الحصن على ان تدخلوه ولم يذكر غير ذلك فهذا الامان على الناس خاصة) لان فائدة دخول الحصن الاستغنام هو الظاهر وما سواه محتمل ولكن المحتمل لا يقابل الظاهر فاذا انعدم التصريح بالوجه المحتمل كان الكلام محمولا على الظاهر اليه اشارة بقوله (بعض هذا قريب من بعض ولكن هذا على ما يقع عليه معاني الكلام) *

(ولو قال افتح الحصن على ان تؤمنوني في اهل حصن لم يدخل الاموال في شئ من هذا) لان اشتراط الامان لهم جزاء على فتح الباب مطلقا *

(ولو قال افتح باب الحصن على ان تؤمنوني على الف درهم فهو آمن وماله كله في الف درهم بطنية الامام من اي موضع شاء) لانه شرط الف درهم مطلقا

مع امان نفسه جزاء على الفتح وفي مثل هذا الامان لا بدخل ماله ولكن بدخل
 مباشر من الالف عوضا له على فتح الباب *

(فاذا فتح اعطى مباشرة له من العوض * وكذلك لو قال افتح الحصن
 وتو منوني على الف درهم) فان الواو هنا بمعنى الحال يعني في حال ما تو منوني
 على الف درهم فيكون شرطا كقوله لامرأته انت طالق وانت مريضة *
 (فان قال افتح الحصن فتو منوني على الف درهم من مالي او على ان تو منوني
 قائم الالف درهم من ماله والباقي كله في فان لم يف ماله بالالف درهم لم يكن
 له زيادة على ماله) لا ناعلم ان له لم يحمل الالف لنفسه عوضا فانه اضاف الالف
 الى نفسه بقوله من مالي وماله لا يسلم له عوضا من فتح الباب بل يسلم له بان
 اعطى الامان في ماله كما في نفسه و بطريق الامان لا يسلم له زيادة على ماله
 بخلاف الاول فقد اطلق تسمية الالف بمقابلة منفعة شرطها على نفسه للمسلمين
 فيكون ذلك عوضا بمنزلة الاجير يقول اعمل هذا العمل لك بدرهم او على
 درهم من مالي لم يكن ذلك اجارة وان لم يكن ماله دراهم ولكنه كان عروضا
 اعطى من ذلك ما يساوي الف لانه قال من مالي فاعلم ان جعل المشروط فيه الامان
 جزءا من ماله وبصفة المالية الاموال جنس واحد بخلاف ما اذا قال على
 الف درهم من دراهمي * لان المشروط فيه الامان هناك جزؤه من دراهمه فاذا
 لم يكن له دراهم لم يصادف هذا الامان محله فكان لغوا * ونظيره الوصية
 اذا قال اوصيت لفلان من مالي بالف درهم اعطى الف درهم من ماله وان
 لم يكن له دراهم ولو قال من دراهمي لم يبط شيئا ثم ذكر رسوا لا فقال (اذا قال علي
 الف درهم من مالي لما اذا لا يجعل هذا شرطا للالف على نفسه للمسلمين عوضا
 عن الامان فتصير كأنه شرط لهم فتح الحصن والالف درهم على نفسه عوضا

عن امانه * قلنا لان في هذا الغاء هذا الشرط فانه لو فتح الباب ولم يذكروا هذه الزيادة كان ماله كله فيا * فعرفنا انه ليس مراده وتؤمنوني على الف درهم من مالي ان يكون الالف للمسلمين من ماله وانما مراده ان يكون الالف للمسلمين ماله بطريق الامان وما سواه في للمسلمين الا ترى انه لو قال افتح الحصن علي ان تؤمنوني على رقيق او على مالي او على سلاحي كان ذلك محمولا على طلب الامان بهذه الاشياء مع نفسه فكذلك قوله على الف من مالي *

(ولو قال على عشرة اروس من الرقيق او على عشرة افراس كان ذلك عوضا بمنزلة قوله على الف درهم مطلقا) لان الرقيق يصلح عوضا عما ليس بمال كالدرهم وفتح الباب بهذه الصفة فللمسلمين ان يعطوه الاروس من اي موضع احبوا *

(بخلاف ما اذا قال من رقيقى او كراعى ولم يشترط فتح الحصن ولكن قال آمنوني حتى انزل اليكم على الف درهم او قال على الف درهم من مالي فآمنوه فعليه الف درهم في الوجهين جميعا) لانه ما شرط بمقالة ما التمس من الامان منقمة للمسلمين فعرفنا ان مراده يذكروا الالف ان يكون عوضا للمسلمين على امانه سواء اطلق او قال من مالي وهذا لان ينزوله يتوصل المسلمون الى ماله الذي في الحصن ليكون ذلك دلالة التماس الامان في هذا القدر من ماله واذا حملنا على اشتراط العوض كان مفيد للمسلمين بخلاف ما سبق *

(وكذلك لو قال على عشرة اروس من الرقيق او من رقيقى فهذا عوض وقد فدى به نفسه فعليه ان يدفع ذلك الى المسلمين * ولو قال على اهلي او مالي

او ولدی فهو آمن وجميع ما نزل به من ذلك ولا شيء عليه) لان اهله وولده ليس
بمال ولم يجر العادة بان يجهلهم المرء فداء لنفسه يل يحمل نفسه وقاية دونهم
فعرضا ان مراده التماس الامان لهم مع نفسه وكذلك اذا ذكر المال مطلقا
لان ذلك مجهول الجنس والصفة والقدر فلا يصلح ان يكون فداء اولاده
لا يفدى نفسه بجميع ماله عادة اذ يهلك جوعا *

(ولو قال آمنوني على رقيقى على ان انزل فهو آمن ورقيقه * ولو قال على نصف
رقيقى كان هذا فداء وباعتبار حقيقة المعنى لا يتضح الفرق بينهما ولكن باعتبار
عرف الناس فان الانسان يفدى نفسه ببعض ما يأتي به معه ليعيش آمنا بما بقي
ولا يفدى نفسه بجميع ما ينزل به فاذا ذكر نصف المال او نصف جنس من المال
فالعاب ان مراده الفداء واذا ذكر جميع المال فجميع جنس من المال كالرقيق
فالعاب ان مراده طلب الامان لذلك الجنس مع نفسه * فاذا ذكر ما ليس
بمال كالزوجة والولد فالعاب ان مراده الاستئمان لهم لا الفداء سواء ذكر
عدد امنهم او ذكر جماعتهم وهو بمنزلة ما لو ذكر انسانا آخر بقوله آمنوني على
فلان فانه يكون ذلك طلب الامان لفلان لا جملة فداء لنفسه) *

(فان قال آمنوني على عشرة من رقيقى حتى انزل فهذا فداء فان نزل معه
بماله وزوجته فهم في اجمعون) ثانيا ان في امان النازل لا يدخل سوى ما
عليه من اللباس الا ترى ان في الامان بغير فداء لا يدخل المال والعيال فكذلك
في الامان بالفداء *

(ولكنه ان نزل معه بمثل ما اشترط في فداءه فقال جئت به لافداء الذي
شرطتم علي فالقياس ان يكون ذلك فيا فيكون عليه فداء آخر) لان الامان له
بمد النزول وذلك لا يتناول ماله من المال فصار المال فيا للمسلمين وهو

لا يتمكن من اداء ما التزم من الفداء بنى للمسلمين ولكنه استحسن فقال (يجب له هذا من الفداء) لانه انما يتمكن من اداء ما التزم بما له وهو زل الينا ولا مال له عندنا واذا لم ينزل بهذا القدر مع نفسه لا يتمكن من الفداء فكان اشترط الفداء عليه تسليطا له على ان يأتي به كما ان اشترط ابدال الكتابة على المكاتب يكون تسليطا له على الاكتساب وعليها لايدالكسب منه (فان كان المشروط عليه عشرة ارؤس وجاء باحد عشر كان لنا ان نأخذ الكل عشرة بالفداء والباقي لانه في) لان الاستحسان في مقدار حاجته الى الفداء وفيما زاد عليه يؤخذ بالقياس *

(وكذلك لو جاء بمشرين رأسا فقال جئت بها فانه يؤخذ الكل منه باعتبار القياس كما ذكرنا وان جاء بصنف غير الرقيق فقال اردت ان ابيعه واعطيتكم القيمة فانه يقبل ذلك منه مع بيمينه استحسن انا) لان الرقيق في معاوضة ما ليس بمال مطلقا ثبت مترددا بين المين وبين القيمة وبإيهما جاء قبل منه فكانت المجانسة بين الفداء وبين ما جاء به نابتة باعتبار المالية فلا يصدق في ذلك *

(وهذا اذا قال على عشرة ارؤس من الرقيق واما اذا قال من رقيق ثم جاء بالدرهم فذلك في وهو مطالب بما التزمه من الفداء لانه باضافة الرقيق الى نفسه يصير معيناهم فكانه عينهم بالاشارة وفي مثل هذا لا يؤخذ منه القيمة مكان المين *

(فان قال لم يدعني اهل الحصن ان انزل اليكم بالرقيق فجئت بالقيمة لم يصدق على ذلك) لان ما جاء به من الدراهم صارت غنيمة للمسلمين فلا يصدق على ان يحمل ذلك محسوب عليهم بالفداء وذلك لانه كان متمكنا من ان يبين للمسلمين

قبل نزوله انهم يمنونه من النزول بالريق حتى ياذنوا له في النزول بالقيمة فاذا لم يفعل كان التقصير منه وان فعل ذلك فاذنوا له في النزول بالقيمة كان ما ياتي به من الدراهم فداء ولا يكون فياً *

* قال ﴿ ولو ان صاحب القلعة قال آمنوني على قلعتي او على مدينتي على ان افتحكم لكم فان كان جرى كلام يدل على ان المراد عين القلعة والمدينة بان قال اني اخاف ان فتحت لكم تهدموا قلعتي او تخربوا مدينتي فقال له انت آمن على قلعتك ومدينتك فهذا عليهما خاصة دون ما فيهما من الاموال والنفوس لان مطلق الكلام يتقيد بما سبق من دلالة الحال وانما جعلوا له الامان جزاء على فتح الباب ومقصودنا من ذلك الاستغنام فمر فانا ان الامان يختص بما سعى له الا انه يامن بماله وولده وعياله لانه استأمن من على قلعتك لئلا يتمكن من القرار فيها وتمكنه بهذه الاشياء ففي هذا الحكم يشبه حال المستأمن الى دار التجارة * فاما اذا لم يسبق كلام يكون دليلاً على تخصيص ففي القياس الجواب كذلك ايضا لما بينا ان المقصود من فتح الباب هو الاستغنام والاسترقاق ثم ليس في لفظة القلعة والمدينة ما ينبئ عن اهلها او عما فيها ولعله انما استأمن بهذه الصفة بخوفه على القلعة ان يقلع وعلى المدينة ان يحرق ويخرب وقد كان ذلك منسقط رأسه ومسكن ابائه فقصد بالاستئمان ابقاء هادون ابقاء من فيها *

(وفي الاستحسان هذا امان على القلعة والمدينة وعلى جميع ما فيها الدلالة العرفية) فانه اذا قيل هذه مدينة عامرة او قلعة حصينة يفهم منه عمارتها بكثرة اهلها لا مجرد انها رايت او قال آمنوني على مملكتي على ان افتح لكم القلعة اليس يفهم من هذا اللفظ جميع ما في مملكته من النفوس والاموال ولكن

مقصوده ان يبقى له المدينة والقلة على ما كانت من قبل، ويكون هو المتصرف في اهلها كما كان وانما يحصل هذا المقصود اذا دخلوا في الامان *

* قال * (ولو اشرف رجل من اهل الحصن فقال افتح لكم على ان تؤمنوني من مالي على الف درهم فله الف درهم من ماله بطريق الامان لا بطريق العوض كما في قوله على ان تؤمنوني على الف درهم من مالي) اذ التقديم والتاخير في هذا لا يوجب اختلاف المعنى (وكذلك لو قال على الف درهم) فلا فوق بين ان يقدم ذكر الالف على امان نفسه او يؤخره في ارض يكون عوض الشرطه عليهم بفتح الباب *

(ولو قال افتح لكم على ان تؤمنوني بالف درهم كان آمنا وحده وكان عليه الف درهم يكتسبها فيؤديه الان جميع ماله يصير فيا بفتح الباب ولو لم يقل بالف درهم فكذلك اذا قال على الف درهم) وهذا لان حرف الباء يصحب الاعراض فاذا وصل الالف بامان نفسه بحرف الباء كان ذلك تنصيها على ان الالف عوض عن الامان والامان حاصل له فكان الالف عليه بمنزلة من يقول لغيره وهبت هذه الفين منك على ان تبني جارتك هذه بمائة دينار كانت المائة عوضا عن الجارية *

(وكذلك لو قال افتح لكم الباب وتؤمنوني من مالي بالف درهم * ولو قال افتح لكم الباب على ان تؤمنوني من مالي بالف درهم فلا لف عوض عن امانة ايضا الا انه لو خذ منه من ماله مقدار الالف اذا وجد مكان ما عليه عوضا عن الامان بخلاف الاول) لان هاهنا عين لما التزم من العوض محلا مخصوصا وهو ماله الذي في يديه وعلى ذلك اعطيناه الامان فلا بد من ان ياخذ ذلك القدر منه بطريق الفداء لا بطريق الاستغنام وفي الاول التزم العوض في ذمته من غير

ان عين محلاله فيبقى ماله فيأ كما هو موجب فتح الباب على وجه اتمام القهر
وان لم يجدوا له مالا هاهنا فعليه الف درهم يؤتيها الى المسلمين (لان الامان
قد سلم له فيلزمه البعوض بمقابلته ولكنه كان يعطى ذلك العوض من المال
الموجود في يده ان كان فاذا لم يكن فقد عرفنا ان مراده من المال الذي يكسبه *
(ولو لم يذكر فتح الباب ولكن قال آمنوني حتى انزل اليكم بالف درهم من مالي
او من مالي بالف درهم فهذا فداء) لان حرف الباء يهبط الاعواض فان
مال التمس امانها بعوض وقد نال ذلك حين نزل فعليه اداء الالف *

(وكذلك لو قال بحرف على هاهنا) لانه لم يشترط على نفسه للمسلمين منفعة حتى
يكون ذكر الالف شرطاً وشرطه لنفسه على المسلمين عوضاً فيكون الالف
عوضاً عن امانه في الوجهين *

(ولو قال افتح لكم على ان تؤمنوني على اهلي والالف درهم او باهلي والالف درهم فله الف
درهم من ماله مع اهله ومأسوي ذلك في لان الاهل ليس بمال فلا يكون ذكره
الالف على سبيل البدل عن امانه سواء ذكره بحرف على او بحرف الباء
ولكنه على وجه الاستيذان لهم) ثم الواو لا مطف وحكم المعطوف بحكم
المعطوف عليه فاذا كان المعطوف عليه استيذاناً كان المعطوف كذلك *

(ولو بدأ بالمال فقال افتح لكم وتؤمنوني على الف درهم وعلى اهلي وولدي كان
آمناً على الف يعطونها اياه وعلى اهله وولده ومأسوي ذلك في) لانه شرط
ذلك كله لنفسه جزاء على فتح الباب فما يصلح عوضاً هو الالف يعطونه
اياهم واهله وولده كنفسه في انه شرط امانهم جزاء على الفتح *

(ولو قال افتح لكم على ان تؤمنوني بالف درهم وباهلي وولدي فعليه الف درهم
واهله وولده كلهم في) لان حرف الباء محكم في الاعواض فقد قرنه بالالف

فكان عوضاً عن امانه وقرنه بالاهل والولد ايضاً وعطفهما على الموضع ايضاً
فكان ذلك تنصيصة على ان كل ذلك عوض عن امانه *

(فاذا بدأ بالاهل فقال على ان تومنوني باهلي وبالف درهم فالقياس يقتضي هذا
والكن في الاستحسان الاهل ليس بمال ليصالح ان يكون عوضاً) فاستدلنا
بذلك على ان المراد بالاستيمان للاهل جزاء على الفتح وقد عطف الالف عليه
فيكون ذلك استثناء الالف من ماله من جملة ما يكون فيسأ الا ترى انه لو قال
افتح لكم على ان تومنوني بجميع قرأتي وباهلي وولدي وبالف درهم فالذي
يسبق الى فهم كل واحد ان هذا كله استثناء لافداء *

(ولو قال ازل اليكم على ان تومنوني على اهلي بالف درهم او باهلي والف درهم
فهو سواء وله اهله والف درهم من ماله الذي نزل به وما سوى ذلك في كمال
هو الحكم في امان النازل) لان عطف الالف على الاهل ومراعاة في حق
الاهل الاستيمان دون الفداء فكذلك فيما عطف عليه *

(ولو قال بالف درهم واهلي فهذا فداء وعليه ان يعطيهم الف درهم واهله) لان
الالف عوض حين قرره بحرف الباء ثم عطف الاهل عليه فكان ذلك تنصيصة
على الفداء *

قال* (وبعض هذا قريب من بعض ولكن انما يؤخذ بالغالب من معاني كلام
الناس في كل فصل الا ان يكون قبل ذلك مر اوضة بدل على فداء او على
امان عليه فيؤخذ بذلك) لان الكلام يحتمل كل واحد من المعنيين فاذا سبق
ما يكون دليلاً على احد المعنيين يرجح ذلك واذا لم يسبق حمل على اغلب
الوجهين كما هو الحكم في المشترك اذا ترجح احد المحتملين فيه بدليل
في صيغته *

(ولو قال افتح لكم واعطيكم مائة دينار على ان تؤمنوني على عشرة آلاف درهم من مالي فليته بعد فتح الباب ان يعطيهم مائة دينار وعليهم ان يسلموا له عشرة آلاف درهم من ماله كما استثناء لنفسه وهذا لا يكون فداء) لانه لو لم يذكر المائة الدنانير كان ذلك استمنا من ماله فكذلك اذا ذكر المائة الدنانير شرط للمسلمين على نفسه مع فتح الباب *

(ولو قال افتح لكم واعطيكم مائة دينار على ان تؤمنوني وبالف درهم فليته مائة دينار و الف درهم) لانه صرح بكون الالف عوضا عن امانه حين وصل حرف الباء بذكره وصرح بكون الدنانير عوضا عن امانه حين شرط على نفسه ان يعطيها للمسلمين الا ان يقول بالف درهم آخذها او تطونها فحينئذ يكون له ذلك تنصيصا على اشتراطه الالف على المسلمين لنفسه عوضا وهذا تفسير ما قال (ان هذا الكلام محتمل معنيين يعني قوله بالف درهم اي بالف الزمها او بالف آخذها منكم فاذا جاء دليل اخذ به واذا لم يأت دليل اخذ ما هو الغالب من معاني الكلام والله تعالى اعلم *

باب الحربي يستامن الى عسكر المسلمين

* قول (ولو) واذا استامن الحربي الى عسكر المسلمين من غير حصن ولا قلعة ولا طمورة فقال استامن لا يخرج اليكم ثم ارجع الى اهلي فآيكم بالتجارات فذهب ثم جاء بتجارة او بسلاح او غير ذلك وقال هذا مالي فانقول قوله وهو آمن على ما جاء به) لانه استامن في حال لم يصرمه قهورا فهو بمنزلة من استامن ليخرج من دار الحرب الى دار الاسلام وقد بينا ان هناك يدخل ماله في امانته بما وان لم يذكر فكذلك الذي استامن الى العسكر اذا لم يكن محصورا وقوله في المال مقبول باعتبار ان اليد له فالظاهر شاهد له *

باب الحربي يستامن الى عسكر المسلمين

وكذلك لوجاء بامرأة فقال هـ ذه امرأتي اوابتي اوابتي اوجاء بصبيان فقال هؤلاء ولدي فهو مصدق على ذلك وهم آمنون منه بمنزلة من استامن الى دار الاسلام) وقد ذكرنا هناك انه تبعه عياله في الأمان كما تبعه ماله ومن كذبه منهم فيما قال فهو في*) لا قراره على نفسه بالرق حين كذبه في سبب التبيية في الأمان (وان صدقوه ثم رجع المستامن فقال لا قرابة بيني وبينهم وكذبوه فهم آمنون) لانهم بالتصادق استفادوا الأمان في الابتداء فلا يبطل ذلك بقول المستامن بعد ذلك لان قراره عليهم بالرق او بما يبطل ايمانهم مردود وان اتهم الامير احدا منهم استخلفه فان نكل اخذ مملوكا ولكن لا يقتل بنكوله *

(ولو جاء معه برجال فقال هؤلاء اولادي واخواني فهم في*) اجمعون) لما بينا ان المقاتلة لا يتبعونه في الأمان لو استامن الى دار الاسلام وكذلك اذا استامن الى المسكر ولم يستامن لهم نصا ولا استامنوا لانفسهم (ولو جاء بمناجاة اوراق فقال هذا مالي اوبامرأه فقال هذه عيالي فلم انه جاء بذلك من قرية او مطهرة قريبة من المسكر فان كان لم يعلم بها اهل المسكر فذلك كله سالم له سواء كانت بحيث لو علموا بها كانوا قاهرين لاهلها او لم يكونوا) لان معنى القهر لا يتحقق اذا لم يعلموا بهم والقريب كالبعيد في حق من لا يعلم به الا ترى ان من تبعهم والماء قريب منه وهو لا يعلم به صح تبعه بمنزلة مالو كان الماء بعيدا *

(وكذلك لو كان علم بهم الا انهم لم يقاتلوه ولم يتعرضوا لهم وهم ممتنعون من المسلمين) لان اهل المنعة لا يصيرون مقهورين بمجرد العلم بهم مالم يتعرض لهم بالقتال وانما جاء بذلك من موضع لم يتناول قهر المسلمين فيكون سائلا * (وان جاءه من قرية قريبة من المسكر ليست لهم منعة وقد علم اهل

من تبعهم والماء قريب منه وهو لا يعلم به

المعسكر بها أو بما فيها أو لم يعلموا بما فيها إلا أنهم لو دخلوها علموا اذالك فليس له شيء مما جاء به (لأن المعسكر دخلوا دار الحرب على قصد قهر المشركين فإذا نزلوا بساحة قوم غير متمتعين منهم وعلموا بحالهم كانوا قاهرين لهم * الأثرى إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قرب من خير قال الله أكبر خربت خير أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين * فإذا ثبت القهر بهذا الطريق عرفنا أنه إنما جاء بهذا ممن كان في أيدي المسلمين وتحت قهرهم ولا يسلم له شيء منه بمنزلة المحصور الذي يستامن لينزل أو ليفتح الباب * (وإن كان أخرجه من مطمورة في قرية قد عرف المسلمون القرية ولكنهم لا يعلمون المطمورة فجميع ذلك سالم له) لأن ما في المطمورة لا يتناوله قهرهم إذا لم يعلموا به ادخلوا القرية أو لم يدخلوها أفانهم عدوا آلة الوصول إليها *

(وإن جاء بذلك عن خص من قذقاتهم المسلمون وهم مقيمون عليها ليفتحوها فجميع ما جاء به في) لأن قهر المسلمين يتناول ما في الحصن بدليل أنه لو نزل رجل من أهل الحصن مستأمنًا يسلم له شيء مما جاء به مع نفسه فاي فرق بين أن يستامن وهو خارج وبين أن يستامن ليخرج في حق المال الذي يخرج من الحصن فكما أنت هناك لا يسلم له شيء من المال والميال بدون التصريح بالاستئمان له فكذلك هذا والله أعلم *

باب الحربى يستامن الينا ثم نجد في أيديهم

(قال وإذا استامن الحربى إلى المعسكر ليدلهم على عورات المشركين فلقى المسلمون المدوفة قد دوه فلما همز موهم وجدوه فيهم وقال أسروني من صف المسلمين ولا يعرف كذبه من صدقه فانه ينظر في حاله فان كانت هيأته حياة

باب الحربى يستامن الينا ثم نجد في أيديهم

الما سور بان كان مغلولاً او مربوطاً او مضر وبالمريض له وكان عندنا على امانه
 (الاول) لان عندنا مذكر الوقوف على حقيقة الحال يصار الى تحكيم الظاهر والى
 العلامة والزى *

(فاذا تبين بذلك انه كان ماسوراً فيهم قلنا سرهم اياه لا يبطل امانه كما لو اسروا
 ذمياً لا يبطل ذلك عهداً ولكنه يستحاف على ما يدعى من ذلك) لان ما شاهدنا
 من دلالة الحال يصير الظاهر شاهداً له ولكن لا يتفى تهمة الكذب عن
 كلامه فالقول قوله مع يمينه *

(وان لم يكن عليه شئ من علامات الاسراء فهو في والامام ان يقتله) لان
 الظاهر انه فارق عسكرنا باختياره والتحق بمنعة اهل الحرب فاتى به
 الامان الذي يتناوبينه وحاله كحال غيره من اهل الحرب *

(ولو اشكل امره بان دل بعض العلامات على انه انا هم اختيـاروا وبعض
 العلامات على انهم اسروه فهو في ولكن لا ينبغي للامام ان يقتله) لان عند
 تعارض العلامات يحكم الموضع الذي وجد فيه وانما وجد في منعة اهل
 الحرب وفي موضع اباحة الاسترقاق الا ان تعارض العلامات يمكن شبهة
 في امره فيمنع القتل اذا قتل مما يندرى بالشبهات * فان قيل * عند تعارض
 العلامات لما اذا لا تمسك بالاصل وهو الامان الذي كان تأتله مناء قلنا *
 التمسك بالاصل المعلوم لانعدام الدليل المزيل له لا لوجود الدليل المنفى وقد
 ظهر الدليل المزيل لآمانه وهو كونه في منعة اهل الحرب وكان ينبغي على هذا
 القياس ان يكون فيا على كل حال الا ان اتركنا هذا القياس فيما اذا ظهر انه كان
 اسيراً فيهم بدليل فاذا انعدم ذلك اوجاء ما عارضه وجب الاعتماد على ما هو
 معلوم في الحال وهو انه حربي وجد في منعتهم *

* قال (ولو جالت خيل المسلمين جولة ثم انهم عطفوا فهزموهم فوجدوه في ايديهم فهذا الاول سوله اذا علم انه كان في منعتهم قبل هزيمتهم وان هزمهم المسلمون فوجدوه لا يدرون اكان معهم او مع اهل الحرب الا انهم كانوا قد تدهوا فلما وجدوه قال لم ابرح في عسكر كم فان اهل العسكر قليلا واحاط العلم بانه لا يخفى . مثله ان كان في العسكر فهو في) لا تاتي قنـ ابانه كاذب محتمل وانا حين فقدناه فقد التحق بمنعة اهل الحرب فاتته به حكم الامان *

(وان كان العسكر عظيم ما قد يخفى مثله فيها ولا ندرى اصدق ام كذب فهو على امانه) لان الدليل المزيل للاصل المعلوم لم يظهرها هنا وهو وصوله الى منعة المشركين ولكننا ندعي ذلك عليه وهو منكر فاقول قوله مع يمينه *

(وان كانوا قليلا فقد تدهوا فلما هزموا العدو اذا هم لا يدورن اكان مع العدو او كان معهم فستل عن ذلك فقال ذهبت اتملف العلف اوضلت الطريق ولم الحق بالعدو فقي القياس هو في لا ناعلمنا مفارقة العسكر في دار الحرب ودار الحرب موضع اهل الحرب فكان ذلك بمنزلة وصوله الى منعتهم في حكم انتهاء الامان (ولكنه استحسن وقال هو مصدق مع يمينه) لانه اخبر بخبر محتمل للصدق فانه لا يجد بدا من ان يخرج من العسكر ليقضي حاجته او لياتي بالعلف ووربما يضل الطريق عند الخوف وكثرة الزحام كما اخبر به وقد عرفتنا نبوت الامان له فيجب التمسك بذلك الاصل ما لم يظهر من يله بدليل والله اعلم *

باب المراضة على الامان بالجميل وغيره

* قال (ولو ان عسكر المسلمين اتوا حصنا من حصون اهل الحرب فناهضوه وقال لهم اهل الحصن يخرج عشرة نايام لو انكم على الامان وقد رضينا بما صنعوا

باب المراضة على الامان بالجميل وغيره

فلما خرج العشرة سألوا المسلمين ان يسلموا السبي وياخذوا ما سوى ذلك وابي المسلمون ذلك وصالحهم العشرة على ان يؤمنوهم خاصة وعيالاتهم فتراضوا على ذلك ثم دخلوا الحصن وفتحوا الباب فدخل المسلمون يسبون فقال اهل الحصن اخبرنا العشرة انكم آمنتم السبي لم يلتفت الى كلامهم سواء صدقهم العشرة في ذلك او كذبوهم وجميع ما في حصن في سوى العشرة مع عيالاتهم) لانه لم يوجد من المسلمين امان لغير العشرة صريحا ولا دلالة واهل الحصن لا يدخلون في امان العشرة تبعافان في امان المحصور لا يدخل من كان تبعه له حقيقة فكيف يدخل من لم يكن تبعه له والعشرة وان اخبروهم بامان السبي كما زعموا فقد كذبوا في ذلك والمشركون انما اتوا من قبل انفسهم حين نصبوا الجائين للسفارة بيننا وبينهم وصاروا مفتريين لا مغرورين من جهة المسلمين * (وعلى هذا لو شهد قوم من المسلمين كانوا في الحصن ان العشرة اخبروهم بذلك لم تنفعهم هذه الشهادة) لما بينا ان الثابت بالشبهة لا يكون اقوى من الثابت بالبراءة *

(ولو عاينا ان العشرة اخبروهم بذلك حين دخلوا الحصن ما يمنعنا ذلك من استرقاقهم) لانه لا امان لهم منا (ولو كان اهل الحصن اخذوا الامان من المسلمين على ما في حصنهم حتى يرجع اليهم العشرة بصالح او بغير صالح فهذا والاو لسواء) لان ذلك الامان قد انتهى برجع العشرة اليهم فكأنه لم يكن اصلا (ولو كانوا اخذوا الامان حتى يرجع اليهم العشرة فيخبروهم بما جرى على وجهه والمسئلة محالها) فقال العشرة قد اخبرناهم بذلك وقال اهل الحصن لم نخبرنا بشيء من ذلك فهم على امانهم) لان العشرة بدعوا انتهاء الامان الذي كان منا لاهل الحصن واهل الحصن منكروا لذلك فالقول قولهم ولا شهادة

للعشرة على ذلك لأنهم يشهدون على قبل أنفسهم ولا هم يشهدون على اجازة ما فعلوا فانهم يقولون قد اخبرنا اهل الحصن ورضوا بما فعلنا ولا شهادة لمرء على اجازة ما باشر *

(ولو شهد على مقاتلهم قوم مسلمون او من اهل الذمة كانوا في الحصن قبلت الشهادة و كانوا فياً) لان شهادتهم حجة على اهل الحصن فكان الثابت بشهادتهم كالثابت باقرار اهل الحصن *

(فان كان الشهود على ذلك من المسلمين فساقد السبي الى الحصن واعيد الامر كما كان ثم ينبد اليهم ويقا تلون) لان الامر بالتوقف في خبر الفاسق منصوص عليه ولا فرق بين ان يكون المشهود عليه مسلماً او حربياً في انه ليس للامساق عليه شهادة مقبولة وما لم يثبت اخبار العشرة اياهم بالامر على وجهه كانوا آمنين فلا يحل سبيهم *

(وان كانوا حين دخل المسلمون عليهم كسر حصنهم فصاروا الامنة لهم عليهم ان يلحقوهم بامانهم لانهم في امان من افلا يجوز النبد اليهم حتى نبأهم بامانهم ولو قالت العشرة ما اخبرناهم بالصلح على وجهه ولكننا اخبرناهم انكم آمنتهم السبي فهذا والاول سواء ولا يجوز التعرض بشيء مما في الحصن) لانهم كانوا في امان منا الى غاية وهو ان يخبرهم العشرة بالامر على وجهه ولم يفعلوا (فان قال المسلمون نحن نسلم لكم السبي كما اخبركم به العشرة وناخذ ما واهمنا المتاع لانكم رضيتم بذلك وفتحتم الحصن عليه وقال اهل الحصن لا رضى بهذا الا ن ذلك لاهل الحصن) لان الامان من ابتناول جميع ما في الحصن فهم على ذلك الامان وان رضوا بغيره ما لم ينبد اليهم ويتهى لوجود غايته وغاية الاخبار بالامر على وجهه فاذ لم يوجد كان علينا ان نعيدهم الى منعتهم كما كانوا

ونبلغهم ما منهم ثم ننبذ اليهم *

(ولو بعث الامير مع العشرة رجلا من المسلمين فقال الرجل المسلم قد اخبرهم العشرة كيف كان الصالح وانكر ذلك اهل الحصن فالقول قبولهم) لان شهادة الواحد في الالزام لا تكون حجة على المستامن كما لا يكون حجة على المسلمين * (وان كان بعث معهم رجلين مسلمين او اكثر فشهدا بذلك كأوفياً) لان شهادة المسلمين حجة تامة فيثبت بها ما يوجب اتهامه الا ان به (فان قيل) كيف يقبل شهادة هما وهما يجران به انفسهما الى انفسهما لان لهما نصيباً في الغنيمة (قلنا) نعم ولكن الحق في الغنيمة لا يتأكد قبل الاحراز ولهذا من مات منهم لا يورث نصيبه ومثل هذا الحق الضعيف لا يورث تهمه مازمة من قبول الشهادة * الا ترى ان المسلمين من الجند لو شهدا على ذي انه سرق من الغنيمة شيئاً بعينه او شهدا عليه انه سرق شيئاً من مال بيت المال كانت شهادتهما مقبولة ولا ينظر الى ما لهما فيه من المنفعة بناء على الشركة العامة (وان كان الرجلان ممن لا تقبل شهادتهما من المسلمين فالقوم على امانهم) لان ما يتهم به الا ان لم يثبت بهذه الشهادة فان نبوته بناء على قبول شهادتهما *

(ولو كان بعث رجلين من اهل الذمة مع العشرة وهما ممن تقبل شهادتهما على اهل الذمة فهم في ايضاً) لانهم يشهدون على المستامين ولا اهل الذمة شهادة مقبولة على المستامين فيما يندري بالشبهات وفيما لا يندري بالشبهات فكانا بمنزلة المسلمين في ذلك *

(فان شهد على ذلك رجل وامرأتان جازت الشهادة وكأوا فيما الا انهم لا يقتلون) لان شهادة النساء مع الرجال حجة فيما يثبت مع الشبهات وليست بحجة فيما يندري بالشبهات لم تكن شبهة الضلال والنسيان في شهادتهن *

(ولو كان بعث مع العشرة رجلين من اهل الحرب مستامينين فشهدوا عليهم فان كانوا من اهل تلك الدار جازت شهادتهما وان كانوا من غير تلك الدار بان كانوا من اتركوا واهل الحصن من النصارى لم تقبل شهادتهما لباين الدارين فان ذلك يقطع ولاية الشهادة كما يقطع ولاية التوارث) وهذا لان دار الحرب دار قهر وليس بدار حكم فباعتبار اختلاف المنعة يشاي الدار حتى لا يقبل شهادة المستامين بعضهم على بعض اذا كانوا من اهل دور مختلفة وان كانوا مجتمعين في دارنا بخلاف اهل الذمة فانهم صاروا من اهل دارنا ودار الاسلام دار حكم فاذا جهم حكم واحد قبلت شهادة بعضهم على بعض وان اختلفت مللهم كما تقبل شهادة المسلمين بعضهم على بعض وان اختلفت مذاههم * قال * (وكل شيء رددت فيه اهل الحصن الى ما منهم فاني ارد فيه العشرة الى ما منهم ايضا لان الامان يتناولهم يقينا فلا يجوز التعرض لهم قبل التنبذ اليهم * (ولو شهد قوم من اهل الحصن سوى العشرة ممن يعدل في دينه ان العشرة اخبروهم بالصلح لم يجز شهادتهم) لانهم صاروا عبيد للمسلمين بزعمهم فان اليهود يزعمون ان الامان قد انتهى باخبار العشرة اياهم بالامر على وجهه فهم ارقاه او حالهم ترددين الرق والحربة فيكونون بمنزلة المكاتبين لا شهادة لهم (واذا لم تقبل شهادتهم فاهل الحصن آمنون غير العشرة واهلهم ورقية لهم) هكذا وقع في بعض النسخ وهو غلط والصحيح (غير اليهود على العشرة) فانه لا اشكال في امان العشرة فكيف يستثنى منهم من جملة الامنين ولكن هؤلاء الذين شهدواهم مقرون بانهاء الامان وقرارهم صحيح على انفسهم فكانوا في امانهم واهلهم ورقية منهم من صدقهم من عيالهم واولادهم الصغار ايضا ان صدقهم الامهات وان كذبهم فلا سبيل على الاولاد الصغار لانهم في حجر الامهات

وعند التّكذيب هن امهات وكذلك اولادهن ومن لم يكن له ام من اولادهم الصغار فهم مصدقون عليهم وهذا لانهم لما صاروا لرقاء والامهات حرائر باعتبار بقاء الامان لهن كان المعتبر في حق الاولاد حجب الامهات ومن لم يكن له ام فلا بد من اعتبار حجب الاب في حقه فيصير رقيقا معه ولا يصدقون على الكبار من اولادهم الا ان يصدقوهم حينئذ يكونون ارقاء باقرارهم * قال * (ولو كتب الامير كتابا الى امير الحصن يخبره بما جرى وختمه بختمه وبمئة على يد رسول من قبله مع العشرة فلما فتح الحصن قال اميرهم لم يأت بالكتاب ولم يدفعه الى الرسول وقال الرسول قد دفنته اليه وقرأه بحضور مني فاهل الحصن على ايمانهم الاول لان الرسول يدعى انتهاء الامان بايصال الكتاب اليه وهو منكر لذلك فالقول قول المنكر) وهذا لان الذي يتعلق بانتهاء الامان اباحة قتالهم واسترقاقهم وهذا مما يندرى بالشبهات خبر الواحد فيه لا يكون حجة تامة وان كان مسلما *

(فان كان بثمة معه رجلين مسلمين فشهدا بانه قرى عليه بحضور منهما حتى سمعه وعلم مافيه فهم في اجزون) لان الثابت بالبيينة كالثابت باقرار الخصم وشهادة المسلمين حجة تامة (ولو شهدا انه دفع الكتاب اليه فقرى عليه بالعربية وترجم له الترجمان ولكنهما لا يدريان ما قال الترجمان فالقياس فيه انهم امنون حتى يعلم انه قد علم مافي الكتاب) لانا نعرف انه لا يعرف العربية والشهود لم يعرفوا ما قاله الترجمان فلا يثبت علمه بما في الكتاب بهذا القدر وما لم يصّر ذلك معلوما له لا ينتهي الامان ولا يستفي الشبهة فلا يجوز لهم الاقدام على القتل او السبي ولكنه استحسن (فقال هم في لانه ليس في وسع المسلمين فوق ذلك اذا ارادوا والنبد اليهم وان خان الترجمان فذكر لهم غير مافي الكتاب فانما اتوا

من قبل انفسهم حين اتخذوا ترجما ناهو خائن وما لا يمكن الوقوف عليه حقيقة يجوز تعلق الحكم به وانما يتعلق بالسبب الظاهر وقد تم ذلك كما شهد به المسلمون) *

* قال (ولو ان رسل المسلمين لم يحضروا مجلس اميرهم الا ان الامير رد جواب الكتاب بكتاب مختوم ثم فتح الحصن فجهد الامير الكتاب وقال ما وصل الي كتاب ولا اخبرني العشرة بما جرى على وجهه فهم على امانهم) لان الغالب ان الكتاب الذي جاء الى امير العسكر محتمل فله افعل ذلك مقتل على لسان اميرهم وانتهاء الامان لا يثبت مبيها للقتل والاستغنام مثل هذا الكتاب المقتل * (وكذلك ان كان هذا الكتاب من ملكهم الاعظم ثم انكره بعد ما وقع الاستيلاء على مملكته) فانه لا يبطل به الامان الذي كان بين المسلمين وبينهم لما بينا ان الكتاب محتمل قد يقتل على لسان الاعظم كما يقتل على لسان من هو دونه *

(فلا يحل اراقة الدماء والاستغنام والا سترقاق باعتبار هذا الكتاب الذي لا يدرون احق هو ام باطل) * فان قيل * اليس ان كتاب القاضي الى القاضي يحمل حجة في الاحكام وهذا الاحتمال فيه موجود * قلنا * اما فيما يندرى بالشبهات لا يحمل حجة وفيما يثبت مع الشبهات في القياس لا يكون حجة ايضا وانما يحمل حجة فيما يثبت مع الشبهات استحسانا لتحقق الحاجة فيه بشرائط يقع بها الامن عن الافعال ظاهرا وهو الختم وشهادة الشهود عليه وعلى ما فيه ومثل ذلك لا يوجد في كتاب كبيرهم اليانا والله اعلم وبالله التوفيق *

كتاب القاضي الى القاضي حجة في الاحكام استحسانا

باب امان الرسول

* قال * (اذا ارسل امير المسكر رسولا الى امير الحصن في حاجة له فذهب الرسول وهو مسلم فلما بلغ الرسالة قال انه ارسل على لسانك اليك الامان لك ولاهل مملكته فافتح الباب واتاه بكتاب اقتله على لسان الامير او قال ذلك قولاً فحضر المقاتلة الناس من المسلمين فلما فتح الباب دخل المسلمون وجعلوا يسبون فقال امير الحصن ان رسولكم اخبرنا ان اميركم آمننا وشهدوا ذلك المسلمون على المقاتلة فالقوم آمنون يرد عليهم ما أخذ منهم لان عبارة الرسول كعبارة المرسل فكان امير المسكر آمنهم (فان قيل) امان الرسول وعبرة الرسول كعبارة المرسل فيما جعل رسولا فيه فاما فيما اقتله فلا (قلنا) هذا التمييز غير معتبر في حق المبعوث اليه) لانه لا طريق له الى ذلك وانما الذي في وسعه الاعتماد على ما يخبره به الرسول فلماذا يجعل ما يخبره به كانه حق بعد ما ثبت انه رسول وهذا لان الواجب على المرسل ان يختار لرسالاته الامين دون الخائن والصادق دون الكاذب فلو لم يجعل ما يخبر الرسول به كانه حق في حقهم ادى ذلك الى الضرر وذلك حرام (ارأيت) لو ناداهم الامير ان هذا رسول في كل ما يجري بيني وبينكم ثم اتاهم بهذا الم يكن القوم آمنين ومن تأمل قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين يتضح عنده هذا المعنى وقد تقول عليه غيره بعض الاقاويل نحو مسيلة ونظراؤه ممن ادعى الرسالة ولم يصيبهم في الدنيا ذلك فعرفنا ان حال المرسل فيما يخبرون به عمن ارسلهم لا يكون كحال غيرهم *

(وكذلك ان كان الرسول ذميا او حربيا مستامنا) لان نبوت هذا الامان من جهة امير المسكر لا من جهة الرسول فان الرسول في حصنهم غير

ممتنع منهم فلا يصح ايمانه من جهة نفسه (ثم هذا التقصير كان من جهة الامير حين اختار له الله كافر اخائنا وهو منهي عن ذلك)*

(الا ترى الى ما روى ان عمر رضي الله عنه قال لابي موسى الاشعري رضي الله عنه مر كتابك فليدخل المسجد وليقرأ هذا الكتاب فقال ان كاتبني لا يدخل المسجد قال ولم اجنب هو قال لا ولكنه نصراني فقال سبحان الله اتخذت بطانة من دون المؤمنين اما سمعت قوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يلوئكم خبالاتي ولا يصدق على ذلك) لانه اخبر بالامانة لا بقوله وقد فتح الحصن وسباهم المسلمون لم يصدق على ذلك) لانه اخبر بالامانة لا بقوله وقد فتح الحصن وسباهم المسلمون بمد ما ظهر سبب نبوت حقهم فلا يصدق فيه الا بحجة

(ولكن من وقع في سهمه منهم صار حرا لا قراره انه آمن ولا يترك ليرجع الى دار الحرب) لان ذلك من حق المسلمين*

(وان شهد على هذه المقالة قوم من اهل الذمة لا تقبل شهادتهم لانها تقوم على المسلمين* وان كان الذي اتهم بهذه الرسالة رجل ليس برسول ولكنه اتمل كتابا فيه امانهم فدخل به اليهم او قال ذلك لهم قولا وقال اني رسول الامير او رسول المسلمين والمثلة بالخلافهم في كلهم والامام ان يقتل مقاتلتهم) لانه لا يمكن اثبات الامان لهم من جهته فانه غير ممتنع منهم حين قال لهم ذلك بل هو بمنزلة الاسير فيهم وامان الاسير فيهم لا ينفذ على المسلمين فلا يمكن تصحيحه من جهة امير المسكر لانه ما ارسله حتى يكون عبارته قائما مقام عبارة الامير وهذا لان معنى الغرور لا يتحقق هاهنا لو اطلنا هذه المقالة وانما جاء التقصير من جهتهم حين اعتمدوا قول مجهول غير معروف بالرسالة ولا

كان كاتبني ابي موسى الاشعري رضي الله عنه نصرانيا فاذا ذكر عليه امير المؤمنين عمر رضي الله عنه

كان رسول الله من جهة الأمير في وقت من الاوقات والأمير لا يمكنه ان يتحرز عن هذا لانه لا يعرف المقتل لمنه من الافعال وكما انه يسقط عنهم الوقوف على ما ليس في وسعهم يسقط عن الامام التحرز عما ليس في وسعهم (ولو قال لهم هذا الذي لم يكن رسولاً هذه المقالة وهو في عسكر المسلمين ناداهم ففتحوا الباب كانوا آمنين حتى ينذ اليهم) لانه يحمل هذه المقالة اماناً من جهته حين كان في منعة المسلمين وقد بينا ان من يملك الامان اذا اخبر عن يملك الامان فذلك امان صحيح لهم سواء كان الخبر صدقاً ام كذباً ان كان صدقاً فمن جهة المخبر عنه وان كان كذباً فمن جهة المخبر الا انه لا يثبت ذلك الاشهادة المدول من المسلمين لانها تقوم لا بطلان حقهم في الاستغناء *

(ولو ان رسول الأمير حين بلغ رسالة الأمير قال ان فلانا القائد قد آمنكم وارسلني بذلك اليكم وان المسلمين على باب الأمير آمنوكم) او اني كنت قد آمنتمكم قبل ان ادخل اليكم وناديتكم بذلك وشهد على هذه المقالة قوم من المسلمين فهم في اجمعون اذا كان ما اخبر به كذباً لانه ليس برسول القائد حتى يحمل عبارته كعبارة القائد ولا هو رسول المسلمين على باب الأمير حتى يكون عبارته كعبارةهم وهو لا يملك امانهم بنفسه في هذه الحالة لانه في منعتهم فلم يذ بطل حكم كلامه *

(ولو كان رجل من المسلمين ارسله في حاجة فقتل حاجته ثم اخبرهم ان من ارسله آمنهم فهذا ايضا باطل) لان رسول الواحد من عرض الفسك في مثل هذا لا يشبه رسول الأمير او رسول جماعة المسلمين فان ذلك المرسل لو كان في هذا الموضع لا يصح امانه فكذلك رسوله اذا اخبر عنه وهذا هو القياس في رسول الأمير ورسول جماعة المسلمين ايضا غير انما استحسنافي هاتين الخصلتين * ولان جماعة المسلمين اهل المنعة حيث ما كانوا ورسولهم

قائم مقامهم فاذا اضاف الامان اليهم كان صحيحا وكذلك الامير امانه صحيح حيث يكون امير الانه لا يكون اميرا الا باعتبار المنعة فليسان رسوله كلسانه في الاخبار بالامان وهذا لا يوجد في حق الواحد من عرض الناس فلهذا لا يعتبر اخبار رسوله اياهم بالامان عنه *

* قال * (ولو ان الامير ارسل اليهم من يخبرهم انه آمنهم ثم رجع اليه فاخبره انه قد ادى اليهم رسالته فهم آمنون وان كانوا لا يعلمون ان الرسول قد بلغهم) لان البناء على الظاهر واجب فيما لا يمكن الوقوف على حقيقة والظاهر ان الرسول بعد ما يدخل عليهم لا يخرج حتى يودى الرسالة * ولان فيما يقوله الرسول احتمال الصدق وان لم يرجح جانب الصدق وبهذا التقدير ثبت الشبهة وقد بينا ان الامان ثبت في موضع الشبهة *

(فلا يجوز للمسلمين ان يغيروا عليهم حتى ينبذوا اليهم ولو كان الامير والمسلمون آمنون ثم بشوا جلا ينبذ اليهم ويخبرهم انهم قد نقضوا الهدى فرجع الرسول وذكر انه قد اخبرهم بذلك فليس ينبغي للمسلمين ان يغيروا عليهم حتى يعلموا ذلك) لانه اتاهم بخبر محتمل بين الصدق والكذب وذلك لا يكون حجة تامة في نقض الهدى وان كان حجة في الامان لمعنى وهو ان الذى يتعلق بنبذ الامان باحثة السبى واستحلال الفروج والدماء وهذا مما لا يثبت مع الشبهة ومجرد الظاهر وخبر الواحد لا ينفك عن الشبهة فاما الذى يتعلق بالامان حرمة السبى وذلك مما يثبت مع الشبهة * ولان ما يتعلق بنبذ الامان اذا وقع فيه الغلط لا يمكن تداركه فلا يجوز ان يمتد فيه على مجرد الظاهر * فاما ما يتعلق بالامان اذا وقع فيه الغلط يمكن تداركه فيجوز الاعتماد فيه على خبر الواحد اذا كان رسولا فان اغار المسلمون عليهم قبل التثبت فقالوا

خبر الواحد لا ينفك عن الشبهة

لم يبلغنا ما جاء به رسولكم فالقول قولهم) لانهم انكروا ببذ الامان وفيه
تمسك بالاصل المعلوم فيرد عليهم المسلمون ما اخذوا من اموالهم
ويغرمون ديّات من قتلوا منهم لانهم كانوا في امانهم بما لم يعلموا بالبذ
فان قيل ليس في وسع الامير فوق هذا قلنا لا كذلك بل في وسعهم ان
يرسل اليهم رسولاً ببذ اليهم ويرسل معه رجلين عدلين من اهل الشهادة حتى
يشهدا على بليغه النبذ فهذا ادنى ما يتم به الرسالة في النبذ حتى لو ارسل اليهم
رجلين فرجعا وشهدا على تبليغ النبذ اليهم لم يجز ذلك لان احدهما شهد على فعل
نفسه وذلك لا يكون حجة في الاحكام ولا يقبل في مثل هذا الا ما يكون حجة
في الاحكام*

(ولو جاء رسول اميرهم بكتاب مختم الى امير المسكراني قد باقضتك المهد
فليس ينبغي للمسلمين ان يعجلوا حتى يعلموا حقيقة ذلك) لان الكتاب محتمل
ولعله مفتعل (وان كان الذي جاء بالكتاب رجلين من اهل الحرب فشهدا ان
هذا الكتاب كتاب الملك وخاتمه جازت شهادتهما على اهل الحرب) لان
الرسولين عندنا في امان والقوم كذلك قبل ان يتم النبذ وشهادة اهل الحرب
على امثالهم من اهل دارهم حجة تامة وبعد تمام النبذ بشهادتهم لا بأس بقتلهم
واسترقاقهم (الا ان يكون الذان شهدا بالكتاب ممن لا يجوز شهادتهما منهم
او من اهل الذمة او من المسلمين فيشك في محل المسلمين ان يعجلوا بقتلهم) لان
شهادة هؤلاء ليس بحجة في الاحكام وببذ الامان لا يثبت بمثل هذه الشهادة
(فينبغي للامير ان يبعث اليهم رجلين عدلين ممن يثق به عن المسلمين ليسألوه
عن ذلك) الا ترى انهم لو اسروهم فجحدوا الكتاب وحلفوا ما كتبوه
كان القول قولهم شرعاً ولا يبطل انكارهم بشهادة من لا شهادة له

شهادة اهل الحرب على امثالهم من اهل دارهم حجة تامة

فلا بد من ان يبعث الامير من يجوز شهادته حتى اذا انكروا الكتاب شهدوا به عليهم *

(ولو ان الامير بعث اليهم عشرة معهم كتاب فيه نقض العهد وقال للرجل المسلم اقرأه عليهم وقال للآخرين اشهدوا عليهم بذلك فاجتمع اميرهم مع القواد والبطارقة فقرأ الرجل عليهم بالعربية وترجم الترجمان لسانهم فمرجع الرسل فاخبروا بما كان فلا بأس بان يغير المسلمون عليهم) لانهم ليس في وسعهم فوق هذا والتكليف يثبت بحسب الوسع فيما يندرى بالشبهات وفيما ثبت مع الشبهات *

(فان آثار واعليهم قتالوا ان الترجمان لم يخبرنا بنقض العهد وانما اخبرنا ان في الكتاب قد زدناكم في مدة الامان كذا فقولهم هذا باطل) لما بينا انهم اتوا من قبل انفسهم حين اختاروا للترجمة خائفا وليس في وسعنا ان نعلم حقيقة ما يخبر به الترجمان الا ان يستقر عند المسلمين الذين حضروهم ان الترجمان قال لهم غير ما في الكتاب فان استيقن المسلمون بذلك فالقوم على امانهم * ارايت لو كان لاهل الحرب الذين آمنواهم لهم لغات مختلفة او كانوا قوم من العرب لهم لغة فكلموهم بلغة غير لغتهم او غربوا في الكلام فذكروا الغريب من اللغات فقالوا لم نفهم اللغة اينبغي ان نصدقهم على هذا ونحن نعلم انهم من اهل المعرفة باللغة لا نصدقهم على شيء من ذلك حتى نستيقن انهم لم يفهموا فاذا تيقنا بذلك فقد سقط اعتبار الظاهر باليقين وكانوا هم على الامان * وكذلك ان كان اكبر الراي منا انهم لم يفهموا الا ان اكبر الراي بمنزلة اليقين فيما يتنى على الاحتياط * وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه لو ان مسلما جاء برجل من المشركين الى الامير وهم في الغارة او كانوا على حصن حاصر وه وقال اني كنت

الأكبر الرأى بمنزلة اليقين فيما يتنى على الاحتياط

آمنت هذا فأتاني على أمانني أياه لم يصدق حتى يشهد شاهدان سواءا أنه قد آمنه
لأنه صافياً للمسلمين حين جاء به إلى الأمير فإنه غير ممتنع وهذا المسلم لا يتمكن من
أن يؤمنه ابتداء فلا يصدق فيما يقربه من أمانه وفي القياس للإمام أن يقتله إن شاء
بمنزلة غيره من المأسورين ولكن في الاستحسان أن يحمله أولاً ولا يقتله لأن
احتمال الصدق في خبره يمكن شبهة مانعة من إراقة الدم وهذا لأن حرمة قتل
المستامن من حق الله تعالى وخبر الواحد فيما يرجع إلى أمر الدين حجة شرعا
خصوصا فيما لا يكون فيه الزام على شخص بعينه وهو منكر لذلك الخبر
(ولأن مسلما غير الذي جاء به شاهدان هذا آمنه لم تقبل شهادته حتى يشهد على
ذلك رجلان مسلمان واستدل بحديث الهرمزان أن عمر رضي الله عنه كان قال
له تكلم فلا بأس عليك أو تكلم بكلام حي (١) ثم استبته ذلك على عمر فشهد له أنس بن
مالك فابى عمر أن يقبل منه ذلك حتى جاء معه رجل آخر فشهد بذلك فأمنه عمر
رضي الله عنه) وفي هذا بيان أنه لا بد من شهادة رجلين إذا شهدا على أمان غيرهما
لأن ذلك التبريد منكر للأمان ولو كان مقرا به لم يكن شهادته حجة على فعل نفسه
فلا بد من أن يشهد عليه به شاهدان سواء حتى يثبت الأمان إلا في حق الرسول
خاصة إذا علم المسلمون أنه قد أخبرهم بالأمان لأن المسلمين ائتمنوه على الرسالة
فإن ظهر منه خيانة فذلك على المسلمين الأثرى أن الإمام إذا ولي قاضيا أمر
المسلمين فخطأ في إقامة حدم من رجم أو قطع في سرقة كان ذلك على بيت مال
المسلمين لأنهم ولوه ذلك على المسلمين فخطأ عليهم فكذلك الرسول حين ولوه
الرسالة فخطأه وخيانته يكون عليهم دون أهل الحرب والله الوفي *

باب السرية تومن أهل الحصن ثم باجتها السرية الأخرى

* قال (ولأن سرية صالحوا أهل الحصن على خمس مائة دينار على أن يؤمنوهم

خبر الواحد فيما يرجع إلى أمر الدين حجة شرعا

باب السرية تومن أهل الحصن ثم باجتها السرية الأخرى

حتى يخرجوا الى دار الاسلام (صح ذلك) لانهم لو آمنوا بغير عوض الى هذه
الغاية جاز فع العوض اجوز لان في الامان تحريم القتل والاسترقاق وهو
صحيح بموضع وبغير عوض كالصالح عن القصاص *

(ولا بأس بان يغيروا بعد هذا الصالح على غيرهم من اهل الحرب لانهم خصوا
بالامان اهل الحصن ودخل في امانهم استعتهم ومواسيتهم تبعاً لانهم آمنوهم
ليقيموا في حصنهم فلا يجوز ان يمرضوا بشئ من اموالهم الا ما كانوا اخذوه
قبل الصالح فليس عليهم ردشئ من ذلك) لان ما اخذوا صار غنيمة لهم وما آمنوهم
ليردوا عليهم الغنائم انما آمنوهم ليعتزلوا التعرض لهم ولا موالهم وقد خرج
الماخوذ من ان يكون من جملة اموالهم (فان مضت هذه السرية في ارض الحرب
ودخلت سرية اخرى من المسلمين فلما انتهوا الى الحصن اخبروهم بذلك
الصالح وشهد على ذلك عدلان من المسلمين فليس ينبغي لهم ان يمرضوا لاهل
الحصن بشئ) لان عقد السرية الاولى نافذ في حق المسلمين كافة قال صلى الله
عليه وآله وسلم المسلمون يدعون من سواهم يسمى بذمتهم ادناهم يعقد عليهم اولا لهم
ويرد عليهم اقصاهم * قيل المراد يعقد اول السرايا بالامان فينفذ ذلك على المسلمين *
(واذا ثبت ان حكم هذه السرية حكم السرية الاولى وهم لورجعوا اليهم لم يحل
لهم ان يمرضوا لاهل الحصن بشئ الا ان يبدوا اليهم رد الدنانير المقبوضة
عليهم فكذلك السرية الثانية لا يجوز لهم قتالهم حتى يردوا عليهم الدنانير التي
اخذوها اصحابهم ثم يبدوا اليهم ويقاتلوهم وهذا لانهم اعطوا الدنانير ليامنوا
الى غاية وهو خروج السرية الاولى من دار الحرب فلم يخرجوا كانوا في
امانهم ولو قاتلناهم من غير رد الدنانير كان فيه اضرار وغرور وهذا حرام وان
ردوا الدنانير فقاتلوهم حتى ظفروا بهم ثم اتقواهم والسرية الاولى فهم

بشر كافة في اموال اهل الحصن والدنا نير التي اخذها السرية الاولى) لان كل ذلك غنيمة وقد اشتركوها في احرارها بدار الاسلام وذلك سبب الشركة بينهم فيها (الا ان السرية الثانية ان كانوا ادوا الدنا نير من اموالهم اخذوها من اموال اهل الحصن قبل القسمة) لانهم وصلوا الى هذه الاموال برء تلك الدنا نير وما كانوا متبرعين فيما ادواها وانما كانوا متطرقين بها الى الوصول الى هذه الغنيمة فيكون حقهم في ذلك القدر متقدما على حق الغائبين *

(ثم الباقي مقسوم بين الكل على سهام الغنيمة وان كانوا عزموها من غنيمة اصا وها لم ياخذوا لان ما ادوا من جملة الغنيمة مشترك بينهم بمنزلة ما وصلوا به الى اخذها) وهو بمنزلة مال وقضي بعض الورثة دين مورثه وهو من جملة التركة فان قضاها من مال نفسه رجع به في التركة وان قضاها من التركة لم يرجع بشيء منه *

(وان لم تلتق السريتان في دار الحرب سلمت للسرية الاولى الدنا نير التي اخذوها والسرية الثانية غنائمهم التي غنموا) لان كل فريق اختص باحرار ذلك بدارنا *

(وليس للسرية الثانية ان ياخذوا الدنا نير من السرية الاولى وان غرموها من اموالهم لانهم اختصوا بمنفعة ما ادوا حين سلمت لهم غنائم اهل الحصن بخلاف الاول وقد اشترك السريتان هناك في المنفعة وهن غنائم اهل الحصن مع انه لا فرق هناك رجوعهم في غنائم اهل الحصن خاصة وها هنا غنائم اهل الحصن سالمة لهم ان لم يظفر السرية الثانية بالحصن والتقوا مع السرية الاولى في دار الحرب يكن للسرية الثانية ان ياخذوا شيئا من دنا نيرهم من جملة ما احرزوه بدارنا من الغنائم) لانه لا منفعة للسرية الاولى في ما ادوا من الدنا نير

حين لم يتوصلوا به الى غنائم اهل الحصن فكانوا متبرعين في حقهم بخلاف الاول
وهذا الان الغنم يقابل الغزم فاذا ظهرت المنفعة جميعا لهم بسبب ما ردوا من
الدنانير بعد الرد في حق الكل واذا لم يظهر المنفعة لم ينفذ ذلك في حق
غير الذين ادوا *

(وان كانت السرية الثانية غنمت من غير اموال اهل الحصن فارادوا
اخذ دنانيرهم من ذلك لم يكن لهم ذلك) لان هذه الغنائم كانوا يتوصلون
اليها بدون رد الدنانير فلا يظهر حكم رد الدنانير في حقها كما يظهر في حق
مال اصحاب السرية الاولى بخلاف ما اذا غنموا من اهل الحصن فان وصولهم
الى تلك الغنائم باعتبار رد الدنانير فيرفعون دنانيرهم منها قبل القسمة *

(وان كان اهل الحصن اخبروا السرية الثانية بالامان ولم يكن لهم بينة على ذلك
فلم يصدقوهم ولكن قاتلوهم فظفروا بهم ثم علموا بمد ذلك بالامان فإيهامهم رد ما
اخذوا وضمان ما استهلكوا من اموالهم وديات من قتلوا منهم على عواقبهم)
لانه ظهر ان القوم كانوا مستأمنين وان نفوسهم واموالهم كانت معصومة
مقومة فكل من قتل منهم رجلا فاعما قتله خطأ فتجب الدية على عاقلة *

(باغتنا ان رجلين من المشركين جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستأمنين
فاجازهما بخلتين ثم خرجا من عنده فتقيهما قوم من المسلمين فقتلوا هما ثم اتوا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخبروه فمرهما وعرف الخلتين فوداهما
بدية حرين مسلمين) هكذا ذكر محمد رحمه الله عليه الحديث * وفي كتب المغازي
ان الرجلين كانا من بني عامر قتلها عمرو بن أمية الضمري (١) حين انصرف من

(١) شهد بدرًا واحدًا مشركًا واسلم بعد و سافر الى الحبشة في زواج
ام المؤمنين ام حبيبة رضي الله عنها ١٢ تجريد

يرمونه وقد فعل بنوع امر بالصحابه ما فعلوا *

(وكذلك لو كان اهل الحصن قالوا للسرية الاولى آمنونا انتم فهذا والاول
سواء) لانهم هم الذين يؤمنونهم - واء صرحوا بقولهم انتم اولم يصرحوا *
(ولو قالوا آمنونا على ان لا ترضوا انتم لنا حتى تخرجوا الى دار الاسلام ففعلوا
ذلك ثم جاءت السرية الثانية فاهم ان يقتلوا اهل الحصن من غير ان يردوا
عليهم شيئا) لانهم اذا استأمنوا خاصة منهم ليزيلوا عنهم ترضهم ومقصودهم من
اداء الدنانير ههنا ان يصرف عنهم السرية التي احاطت بهم وقد حصل هذا
المقصود لهم بخلاف الاول فهناك التمسوا الامانا ما الى مدة معلومة *

(وكما ان الامان يقبل التخصيص بالوقت يقبل التخصيص من حيث السرية
الا ان عند الاطلاق موجب اللفظ العموم وعند التنصيص على ما وجب
التخصيص يثبت الحكم خاصة) ثم فرع على الامان العام فقال (ان خرجت
السرية الاولى قبل وصول الثانية الى اهل الحصن ثم وصلوا اليهم ان يقتلوا
اهل الحصن من غير بند ورد الدنانير) لان الامان كان لهم الى غاية وهو خروج
السرية الاولى الى دار الاسلام فانهى الامان وجود الغاية الا ترى ان السرية
الاولى لو عادوا اليهم بعد ما خرجوا كان لهم ان يقتلوه فكذلك السرية الثانية *
(ولو كان خرج بعضهم دون بعض فلمعتبر فيه خروج الامير مع جماعة القوم
الذين لهم المنة) لان الباعث لاهل الحصن على التماس الصلح واداء الدنانير
خوفهم من السرية وذلك كان باعتبار جماعتهم ومنعتهم *

(وكان ينبغي في التقياس على قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه وان بقي منهم
واحد في دار الحرب لا يحل قتالهم بدون رد الدنانير) لان الحكم اذا ثبت بجملة
يبقى بقاء الواحد كما قال في البلدة التي ارنداهها وبقي فيها مسلم او ذمي امرها

لاتصير دار الحرب ولكن هذا القياس . تروك هاهنا لاجل التعرض رأيت
لو قتل رجل منهم او مات او اسرا وفقد لم يحل قتال اهل الحصن بعد خروج
الجماعة (ولولم يخرج السرية الاولى لكن قتلوا حل قتال اهل الحصن ايضا)
لانهم اذا قتلوا فكانهم خرجوا يعني ان اهل الحصن يامنون جانبهم اذا قتلوا فوق
ما يومنون جانبهم اذا خرجوا وان قتل منهم ناس وبقي منهم ناس فالمستبر هو
المنعة كما في الخروج فان كان من بقي منهم لا منعة له فلا بأس بقتال اهل الحصن
وان كانوا اهل منعة لم يحل قتالهم ما لم يخرج هؤلاء الى دارنا ولو كانوا اهل حوهم
على ان يؤمنوهم هذه السنة فهذا جائز لانهم وقتوا الامان بما هو معلوم يقينا
ولو وقتوه بما هو غير معلوم يقينا وهو خروجهم الى دار الاسلام جاز فقيما هو
معلوم اجوز * ثم اعر فوا السنة بالالف واللام ينصرف الى السنة المعهودة التي
هم فيها ومضيها انقضاء ذى الحجة حتى اذا كان الباقي منها شهر افلهم ذلك خاصة *
(وان قالوا انما الصالحناكم على ما نحسب عليه من السنة لم يلتفت الى ذلك) لان
المسلمين هم الذين اعطوهم الامان فالمدة المذكورة تنصرف الى ما يكون معلوما
عند المسلمين دون ما يكون معلوما لهم فان المسلمين لا يعرفون ذلك وقد امرنا
ببناء الاحكام على ما نعرفه * قال الله تعالى وقدره منازل لتعلموا عدد السنين
والحساب * الا ان يكونوا بينوا ذلك في صالحهم فيئذ الشرط املك *
(وان قالوا ان السنة كاملة من وقت الصلح اثنا عشر شهرا لم يلتفت الى ذلك)
لانهم قالوا السنة واثنا عشر شهرا مدة سنة منكورة لا سنة معرفة الا ترى
انه لو قال لله علي صوم سنة ينصرف نذره الى سنة كاملة ولو قال صوم السنة
ينصرف الى بقية سنة ومضيها انقضاء ذى الحجة *
(وان قالوا غنيما هذه السنة الى انصرافكم من صايفتكم لم يلتفت الى ذلك) لانهم

ادعوا خلاف ما هو الظاهر فان الظاهر ما يسبق الى الافهام والذي يسبق الى الافهام من ذكر السنة المدة دون الانصراف الا ان ذلك محتمل ايضا *
 (فان بينوا في الصالح فهو على ما بينوا وان قالوا على ان تؤمنوا سنة فهذا على اثني عشر شهرا من وقت الصالح) لانهم ذكروا سنة منكورة وذلك اثنا عشر شهرا نكرة قال الله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا * يعني شهور السنة *
 (وان قالوا انه الحليم على ان تؤمنوا على الف دينار ولم يوقتوا فتافه هذا على خروجهم الى دار الاسلام) لان مطلق الكلام يتقيد بدلالة الحال وما يدل من مقصود المتكلم وبما حاط بهم السرية يعلم ان مقصودهم من هذا الصالح الامن من الخوف الذي نزل بهم انما يتم ذلك بخروج السرية الى دار الاسلام فكانهم صرحوا بهذا وقالوا آمنونا حتى تخرجوا الى دار الاسلام *
 (فان خرجوا ثم عادوا هم او غيرهم فلمهم ان يقتلوا اهل الحصن من غير رد الدنانير ولكن لا ينبغي ان يقتلوا اهل الحصن حتى يبتدوا اليهم) لان الامان لهم مطلق والمقصود الذي ذكرنا يرجع الى ما دوام الدنانير فاعتبار ذلك المقصود بتم سلامة الدنانير لهم اذا خرجوا باعتبار كون الامان مطلقة لا يحل قتالهم ما لم يبتدوا اليهم كما لو آمنوه بغير عوض بخلاف ما سبق فهناك الامان مؤقت انصافا لبقى بدمضى الوقت *

(ولو ان الامام بعث اليهم من دار الاسلام من يدعوهم الى الصلح فصالحوه على ان يؤمنوهم على مال مطلقا ثم بدأ الامام ان يبتدوا اليهم فليس ينبغي له ان يقتلهم حتى يرد اليهم ما اخذ منهم بخلاف الاول) لان هنا لك مقصودهم من بذل المال ازالة الخوف الذي حل بهم وها هنا ما حل بهم خوف فاما مقصودهم من بذل المال ها هنا تحصيل الامن لهم مطلقا حتى لا يتعرض احد من المسلمين

لجانسهم والطابق فيما يحتمل التأيد بمنزلة المصريح بذكر التأيد *
 (فكانهم قالوا آمنوا بالبداء ولهم هذا لا يحل قتالهم الا بعد رد المال عليهم وان كانت
 السرية التي اخاطت بالحصن صالحوهم على ان يكفوا عنهم على الف دينار
 ولم يزيدوا على هذا شيئا فليس ينبغي لهم ان يتعرضوا لهم ماداموا في تلك الغزاة
 ولا بأس بان يغير عليهم غير تلك السرية من المسلمين وان لم تخرج تلك السرية
 من دار الحرب) لانهم عند بذل المال شرطوا عليهم ان يكفوا عنهم وهذا اللفظ
 يخصهم دون سائر المسلمين *

(ومن حيث المقصود يعلم انهم ارادوا ان يأمنوا بجانبهم وهذا المقصود يتم
 بخروجهم الى دار الاسلام فيتم سلامة الدنانير لهم عند ذلك فان اعادوا اليهم بعد
 ذلك لم يكن عليهم رد الدنانير ولكن لا ينبغي لهم ان يغيروا حتى يبتدوا اليهم)
 لان بينهم وبين اهل الحصن امان خاص ولكنه طاق غير موقت نصا وقد قلنا
 ان مثل هذا الامان لو كان بينهم وبين جماعة المسلمين لم يحل قتالهم قبل التبتد
 اليهم للتعرض عن الغدر *

(فكذلك اذا كان بينهم وبين السرية حتى اذا غاروا عليهم من غير تبذ فخذوا
 منهم ما ارادوا عليهم ما اخذوا) لانهم كانوا في امان منهم حتى يبتدوا اليهم
 وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا احل لكم شيئا من اموال المعاهدين *
 قال * (ولو ان الخليفة بعث ثلاثة عساكر الى دار الحرب فبعث اهل حصن
 لم ياتهم المسلمون بعد الى مير عسكر من تلك العساكر ان آمنوا اهل حصن كذا
 على ان تكفوا عنهم حتى يرجعوا وان غزائكم هذه على الف دينار وتراضوا على ذلك
 فليس للمسكرين الباقين ولا لغيرهم ممن يخرج من دار الاسلام ان يغيروا
 عليهم حتى يرجع العساكر الثلاثة الى دار الاسلام) لان هذا الامان نافذ

في حق جماعة المسلمين ولم يكن مقصود اهل الحصن بهذا ان يأمنوا جانب
المسكر المبعوث اليهم خاصة فانهم لم يزلوا باسأحتهم بمعدل خو فهم منهم
ومن المسكرين الآخرين ومن جميع المسلمين بصفة واحدة فمردا ان
مقصودهم من بذل المال ازالة هذا الخوف عن انفسهم الى غاية وهو خروج
المسكر وذلك انما يحصل اذا عم الامان كافة المسلمين فليس لاحد ان يغير
عليهم الا بعد التبذورد الدنانير *

(بخلاف ما اذا دنا المسكر المبعوث اليهم من الحصن حتى حاصروهم او كانوا
قربانهم فان هناك مقصودهم الامن من جانب هؤلاء خاصة لانهم صاروا
محصورين متهورين من جهتهم وقد بينا ان مطلق الكلام يتقيد بالمقصود
فلهذا كان للمسكرين الباقيين ان يقولوا لهم من غير تبذ ان ترى انه لو كان امير
الشام او الخليفة او ولى العهد مع احد العساكر الثلاثة فارسوا اليه ان آمنونا
على ان تكفوا عنا حتى ترجعوا عن غزائكم فقل ان ذلك على العساكر كما
وعلى جميع اهل الحرب ايضا حين لم يذكر اهل الحصن خاصة لان الالفاظ عام
فيكون موجب الحكم في كل ما تناوله الا ان يقوم دليل الخصوص بان يبينوا
فيقولوا آمنوا اهل حصن كذا * (ولو كان الخليفة مع عسكره احاط بذلك
الحصن فآمنهم - والمسئلة بحالها كان الامان لهم خاصة من المسكر الذي احاطوا
بهم دون غيرهم فكذلك فيما سبق وكذلك لو كانوا بشوا الى احد العساكر
فقالوا آمنوا انتم خاصة فهذا اول سواء لانهم هم الذين يؤمنونهم خاصة
وان لم يذكر وهذه الزيادة ولكن حكم امانهم ثبت في حق المسلمين كافة
وان قالوا على ان تكفوا عنا انتم خاصة) وذلك قبل ان يتبها اليهم فهذا على ذلك
المسكر خاصة لوجوه دليل التخصيص *

هو مطلق الكلام يتقيد بالمقصود

(وكذلك ان كانوا قالوا للخليفة آمنونا نحن خاصة) فالأمان لهم دون غيرهم
من اهل الحرب للتصريح بما وجب التخصيص في الكلام *
(فان لحق رجل من اهل هذا العسكر بغيره من المساكر فليس ينبغي له ان
يقاتل معهم اهل ذلك الحصن) لانهم استقوا الا مان من جانب اهل
ذلك العسكر خاصة وذلك حكم ثابت في حق كل واحد منهم على الانفراد *
(فكما لا يكون له ان يقاتلهم مع عسكره لا يكون له ان يقاتلهم مع عسكر آخر) قال *
(ولوان سرية حاصر حصنا فساءلهم اهل الحصن ان يؤمنوهم اربعة اشهر على
ان يعطوهم خمس مائة دينار فتملوا ثم دخلت سرية اخرى دار الحرب وعلموا
بذلك ليس لهم ان يقاتلهم حتى يردوا عليهم الدنانير) ويتهى الا مان بمضى
المدة لنفوذ امانهم على كافة المسلمين فان ردوا الدنانير من اموالهم وظفروا
بهم ثم خرجوا بالغنائم الى دار الاسلام بدى بالدنانير التي ادوا فيمطون ذلك
قبل الخمس وقبل كل قسمة) لانهم انما اتوا صلو الى هذه الغنائم بما ادوا فلا يكونون
متبرعين فيما ادوا بل يكونون احق بما اصابوا من الحصن حتى ياخذوا دنانيرهم
ارأيت لو وجدوا في الحصن تلك الدنانير بعينها اما كانوا احق بها قبل الخمس
والقسمة فكذلك اذا وجدوا مثلها وهو نظير العبد المرهون اذا أسره العدو ثم
اشتراه منهم مسلم فاخرجه وظفربه الراهن دون المرتن فاخذه بالثمن فانه
يسقط دين المرتن الا ان يرد على الراهن ما اعطى من الثمن حينئذ ياخذ العبد
فيكون رهنا عنده لان الراهن ما يمكن من اخذه واحياء حقه وملكه فيه
الا بما ادى فلم يكن متطوعا * وكذلك العبد الموصى بخدمته لانسان مدة معلومة
وبرقبته لاخر فان الموصى له بالخدمة اذا اخذه بالثمن من المشتري من العدو
فهو احق به ولا يكون متبرعا في الفداء لانه ما كان يصل الى خدمته الا به

حتى اذا انقضت مدة الخدمة بيع العبد له في الفداء الا ان يرد عليه صاحب الرقبة مثل ما أدى فحينئذ يسلم العبد له *

(وكذلك المبيع في يد البائع اذا اسره العدو واشتراه رجل منهم فلا باع ان يأخذه بالثمن ثم يقال للمشتري فان شئت فخذ بالثمنين جميعا وان شئت فذع) لان البائع ما كان يتوصل الى احياء حقه الا باداء الفداء فلا يكون هو متبرعا فيما أدى فكذلك حال السرية الثانية فيما ادوا من الدنانير فيسلم لهم هذه قبل الخمس في الغنيمة وما ادوا لم يكن من الغنيمة فكذلك مثل المردود عليهم لا يكون من الغنيمة ايضا ولكنه بمنزلة النفل ينفلونه قبل الخمس على ما بينه في آخر الباب *

(ولولم يظفروا بالحصن وجملوا قاتلهم حتى مضت اربعة اشهر ثم ظفروا بهم فليس لهم ان يأخذوا بتلك الدنانير ولا مثلهما قبل الخمس بل يخلص جميع ما اصابوا والباقي بينهم على سهام الغنيمة) لان تمكنهم من اغتنام ما في الحصن لم يكن برد الدنانير فانهم لو لم يردوا حتى مضت مدة الامان كان لهم ان يغيروا عليهم من غير نبد بخلاف المسئلة الاولى فانهم ما كانوا يتمكنون من الاغتنام في المدة قبل رد الدنانير ولو فعلوا امرؤا بالاموال اليهم واعادتهم الى ما منهم *

(ولو انهم لم يخرجوا الى دارنا حتى التقوا بهم والسرية الاولى في دار الحرب فان كانوا ظفروا باهل الحصن بعد اربعة اشهر فهم شركاء فيما اصابوا فليس لهم من دنانيرهم شيء ولو كانوا ظفروا بهم في الاربعة اشهر اخذوا دنانيرهم اولا ثم الشراكة بينهم في الباقي) لانهم اشتركوافي الاجراز بدارنا وذلك سبب الشراكة في الغنيمة وقد بينا انهم اذا كانوا ظفروا بهم بعد مضي المدة

بجميع ما اصابوا غنيمة. وان كان قبل مضي المدة فالقسمة بعد رد الدنانير عليهم
 وقد قررنا هذا في الخمس فكذلك في شركة السرية الاولى معهم *
 (فلو ان السرية الثانية بعد رد دنانير لم تقدر على فتح الحصن فدخلوا ارض
 الحرب ثم اتى اهل الحصن سرية ثالثة فلا باس بان يغيروا عليهم) لان حكم امانهم
 قد بطل برد السرية الثانية الدنانير عليهم الا ترى انه كان يجوز لهم ان يغيروا عليهم *
 فكذلك يجوز للسرية الثالثة (فان ظفروا بهم في المدة او بعد هاتم التقت
 السرية اياها في ارض الحرب فهم شركاء في جميع الغنائم لانهم اشتركوا في
 احرازها ولا سبيل للسرية الثانية على اخذ دنانيرهم وان وجدوها بينهم)
 لانهم ما ظفروا بالحصن * فان قيل * السرية الثالثة انما تمكنوا من فتح الحصن
 في المدة رد تلك الدنانير فينبغي ان يكون للسرية الثانية حق استرداد ذلك
 قبل القسمة * قلنا نعم ولكن لم يكن لاهل السرية الثانية ولاية على اهل
 السرية الثالثة الا ترى انهم لو خرجوا الى دار الاسلام قبل ان يلقوا ولم يكن
 لهم سبيل على شئ مما اصابوا او ملاقاتهم اياهم في دار الحرب سبب لثبوت
 حق الشركة لهم في الغنيمة لا في غيرها فان لم يحمل هذه الدنانير من الغنيمة فلا
 حق للسرية الثانية فيها وان جعلت من الغنيمة فليس لهم حق الاختصاص
 في شئ منها الا ان يكون الامام او من كان امير اعلى جميع السرايا هو الذي امر
 السرية الثانية برد الدنانير من اموالهم فيئذله ولاية على السرايا كما قال الذين ادوا
 بامرهم لا يكونون متبرعين في حق احد منهم (ان ظفروا السرية الثالثة بهم في المد
 ادوا على السرية الثانية دنانيرهم اولا) لانهم ما تمكنوا من هذا الغنائم الا بذلك *
 (وان ظفروا بهم بعد المدة فليس عليهم رد شي * من ذلك ولكن على الامام ان
 يعطى الذين ادوا مالهم من بيت مال المسلمين) لانه امرهم باداء مال لاجل منفعة

رجعت الى المسلمين فكان ذلك دينهم على بيت المبل * ولان الخمس من تلك الغنيمة سلم لبيت المال فيرد عليهم ما غرموا من مال بيت المال ايضا ليكون الغرم بمقابلة الغنم *

(ولو لم يات اهل الحصن سرية اخرى حتى رجعت اليهم السرية الاولى فردت عليهم الدنانير وظفروا بهم فلا سبيل لهم على اخذ الدنانير من رأس الغنيمة) لا هم اخذوا مثل ما دادوا والو فسخوا حكم فعلهم بالرد فكأنهم لم يأخذوا شيئا في الاتداء حتى ظفروا بالحصن فيكون لجميع ما اصابوا حكم الغنيمة *

(وان كان تلك الدنانير ضاعت منهم وحين رجعوا اعطوا مثلها من اموالهم ليس مما غنموا فهم احق بالغنيمة يستوفون منها مثل ما اعطوا ان كانوا ظفروا بهم في المدة) لان حالهم عند الرجوع ورد الدنانير كحال سرية اخرى *

(ولو ان الامام وادع قوما من اهل الحرب سبعة على مال دفعوه اليه فذلك جائز الا انه انما ينبغي له ان يوادع اذا كان ذلك خيرا للمسلمين) لما بينا انه نصب ناظر للمسلمين فلا يجوز له ترك القتال والميل الى اخذ المال الا ان يكون فيه نظر للمسلمين *

(ثم هذا المال ليس بفي ولا غنيمة حتى يخمس ولكنه بمنزلة الخراج يوضع في بيت المال) لان الغنيمة اسم لمال مصاب باجاف الخيل والركاب والقي اسم لمال جمع من اموالهم الى ايدينا بطريق القهر فاما هذا فاليرجع اليها بطريق المراضاة فيكون بمنزلة الجزية والخراج يوضع في بيت مال المسلمين لان الامام انما يمكن منه بمنعة جماعة المسلمين فان نظر الامام فرأى هذه الموائد شرا للمسلمين فليس ينبغي له ان يقاتلهم حتى يرد عليهم ما اخذ (لان الوفاء بالمهد والتحرز عن الغدر واجب *

(فان رد عليهم عينه او مثله من بيت المال وبذاليهم ثم بعث جنداً حتى ظفروا بهم فانه بخمس جميع ما اصابوا ويقسم الباقي بين الغانمين على سهام الغنيمة وليس له ان يرتجم - شيئاً مما اعطى من الدنانير) لانه كان في الاخذ عاملاً للمسلمين فقد ردها او مثله من مال المسلمين فان مال بيت المال معدل نواب المسلمين وهذا كان من جملة النوائب بخلاف ما ذكرنا في السرية الاولى اذا ردوا من اموالهم بعد ما ضاعت تلك الدنانير منهم لان هناك الماخوذ الذي ضاع منهم كان من جملة الغنيمة والمردود لم يكن من الغنيمة انما كانت من خالص اموالهم وهذا الماخوذ كانت لجماعة المسلمين والمردود ايضا من مال جماعة المسلمين فهذا لا يرجع في شيء من ذلك (ثم عاد الى مسألة السريتين فقال *

(لو ان السرية الثانية ردوا الدنانير بامر اميرهم خاصة ثم ادركتهم سرية اخرى فاقطعت السريتان الحصن واخذوا ما فيه فانه يقسم المصاب على رؤس الرجال من السريتين او لا ثم ينظر الى ما اصاب السرية التي ردت الدنانير فيبدأ بدنانيرهم من ذلك) لان امر اميرهم غير نافذ على السرية الثالثة وانما ينفذ على اهل سرية خاصة واموال اهل الحصن مصاب السريتين جميعاً فلا بد من قسمتها بينهم ليتبين مصاب السرية الثانية حتى يرفو دنانيرهم منها قبل القسمة *
(وانما قسمت هذه القسمة على عدد الرؤس) لانها ليست كقسمة الغنيمة حتى يعتبر فيها اشهام القوس - ان والرجال الا ترى انها قبل الخمس وقسمة الغنيمة بعد الخمس *

(فاذا رفوا دنانيرهم يضم ما بقي الى ما اصاب السرية الثالثة بالقسمة الاولى فيخمس جميع ذلك ثم يقسم الباقي بين السريتين على سهام الغنيمة * قال وانما مثل هذا مثل امام بعث سريتين فنقل احدهما بعينه - الربع قبل الخمس وهناك

يقسم ما اصابه الا على رؤس الرجال حتى يتبين نصيب المنفلين فيعطون نفلهم من ذلك ثم يضم ما بقى الى ما اصاب السرية الاخرى فيخمس ويقسم ما بقى بينهم على سهام الغنيمة وهذا الخلاف ما سبق في اول الكتاب في مسألة المائة العصاة اذا كانوا باعيانهم فان ذلك القسمة بينهم وبين الثلاث مائة على سهام الخيل والرجالة في اصح الروايات حتى يتبين نصيب الثلاث مائة فيعطون من ذلك نفلهم لان هناك ائمان نفلهم الربع بعد خمس والقسمة التي تكون بعد الخمس قسمة الغنيمة وهذا ائمان نفلهم الربع قبل الخمس فالقسمة الاولى هاهنا ليست بقسمة الغنيمة فلماذا قسم على عدد رؤس الرجال *

(فان كان ما اصاب السرية الرادة لم يرد على دنائيرهم سلم لهم جميع ذلك ويخمس ما اصاب السرية الاخرى ثم يقسم ما بقى بين السريتين جميعا على سهام الغنيمة) لان المنعوم هذا المقدار (وان لم ينف ما اصابهم بدنائيرهم فكذلك الجواب) لانه لا امر لامييرهم فيما اصاب السرية الثالثة ليأخذوا شيئا منها بحساب الدنائير * والله اعلم وبالله التوفيق *

باب ما يتكلم به الرجل فيكون امانا ولا يكون

(واذا اخذ المسلم اسيرا من المشركين فطالب الاسير منه الامان فآمنه فهو آمن لا يحل له ولا لاميير ولا لغيره ان يقتله) لان امان الواحد من المسلمين نافذ على الجماعة فكان الامير هو الذي آمنه ولكنه يكون فيا لانه مقهور ما خوذ قد ثبت فيه حق المسلمين فلا يبطل بامان الواحد الحق الثابت لجماعتهم وامنه من القتل بسبب الامان لا يكون فوق امنه من القتل بالاسلام (ولو اسلم بعد ما اسر لم يقتل ولكن يكون فيا فكذلك اذا آمنه بعد الاسر) وهذا لانه صار بمنزلة الرقيق وان لم يتعين ما اكله ما لم يقسم واسلام الرقيق

باب ما يتكلم به الرجل فيكون امانا ولا يكون

لا نزل الرق عنه*

(ثم الدليل على ان اسلامه بعد الاخذ لا يبطل الحق الثابت فيه لجماعة المسلمين حديث العباس رضى الله عنه فانه اسلم يوم بدر بعدما اسروا حسن اسلامه على ما روى ان المسلمين قالوا فيما بينهم قد قتلنا الرجال واسرناهم فنتبع المير (١) الآن فلما عزموا على ذلك قال العباس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في وثاق الاسر هذا لا يصلح قال ولم قال لان الله تعالى وعدك احدى البطائنة وقد انجزها لك فارجع سالما) فهذا دليل على حسن اسلامه في ذلك الوقت ومع ذلك امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالفداء وفيه نزل قوله تعالى يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما اخذتمكم الآية*

(فان قال لا اسلم ولكن اكون ذمة لكم الامام ان لا يطيئه ذلك ويقتله) لانه صار مأخوذا مقهورا وقد بينا انه لا يفترض الاجابة الى اعطاء الذمة في حق مثله* (فان كان حين اخذه المسلمون خافوا ان يسلم فكمموه) اي شددوا فيه بشىء والكمام اسم لما يشد به الفم* (او ضربوه حتى يشتغل بالضرب ولا يسلم فقاموا في ذلك) لان فلاحهم في صورة المنع عن الاسلام لمن يريد الاسلام وذلك لا رخصة فيه ولكنهم ان كمموه كي لا يقلب ولم يريدوا به ان يعموه من الاسلام فهذا لا بأس بذلك لقوله تعالى حتى اذا انخنتموهم فمشدوا (١) يعنى غير قريش التي كانت تحجب من الشام باحوال التجارة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قصد المير عند خروجه من المدينة وكانت قريش خرجت من مكة لحفاظة المير فذهبت المير من الطريق الآخر والتقى الجمعان ببدر فاعز الله جنده ١٢ م

الوثاق * فان قيل * اذا كتموه حتى لا يسلم ينبغي ان يكون ذلك كفرا
منهم لانهم رضوا بكفره ومن رضى بكفر غيره يكفر * قلنا * لعلمهم
ذلك تاويلان (احدهما) انهم علموا انه لا يسلم حقيقة ولكن بظاهر الاسلام
تقية لينجو من القتل فلا يكون ذلك رضى منهم بكفره (والثاني) ان مقصودهم
من ذلك الانتقام منه والتشديد عليه لكثرة ما اذاهم به لا على وجه
الرضى بكفره ومن تأمل قوله تعالى رينا اطمس على اموالهم واشدد
على قلوبهم فلا يروى واحتى بروو المذاب الاليم * يتضح له هذا المعنى * . .
(وايد هذا ما روى ان عثمان رضى الله تعالى عنه جاء بعبد الله بن ابي سرح يوم
فتح مكة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بايع عبد الله فاعرض
عنه حتى جاء الى كل جانب هكذا فقال قد بايعناه فليصرف فلما انصرف قال
لا صحابه اما كان فيكم من يقوم اليه فيضرب عنقه قبل ان ابايعه فقالوا هلا
اومات الينا بعينك يا رسول الله فقال ما كان لبي ان يكون له خيانة الا عين *
واحد لا يظن ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان رضى بكفره
ولكنه انه علم ايظهر ذلك تقية فلهذا اعرض عنه وقال ما قال *
(ونوان الاسير قال للمسلم حين اراد قتله لا امان الا امان الا امان فقال له المسلم
الا امان الا امان وانما اراد رد كلامه على وجه التغليظ عليه ولكنه لم يرد الا امان على
هذا فلهذا في حقه حلال الدم لا باس بان يقتله ولكن من سمع منه هذه المقالة عنمه
من قتله ولا يصدق فيما ادعى من مراده) لان سياق كلامه من حيث الظاهر
امان ولكنه محتمل لما اراد الا ان ذلك في ضميره لا يقف عليه غيره فاما
الامير والناس يتبعون الظاهر فلا يكونونه من قتله بعد ما آمنه وفيما بينه وبين
ربه هو في سعة من قتله لان الله مطلع على ضميره *

(ولو كان قال له المسلم الامان الامان تطلب او قال لا تمجل حتى تنظر ما تلتقي
فهذا الا يكون امانا ولا باس بقتله له ولغيره) لان في سياق كلامه نصيص
على معنى التهديد وسياق النظم دليل على ترك الحقيقة الا ترى الى قوله تعالى
فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا * انه زجر وتوبيخ
لاتخير باعتبار سياق الكلام *

(وكذلك قوله تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير) * تهديد وليس بامر *
(وكذلك اذا قال الرجل لغيره افعل في مالي ما شئت ان كنت رجلا ووافل
بي ما شئت ان كنت صادقا لا يكون اذنا بل يكون زجرا وقرى بما فكذلك هاهنا
اذا قال المسلم الامان ستم او منك اولاتلم انه اراد رد كلامه *

واذا قال الامان وسكت ولا يعلم ما في ضميره فيجمل ذلك امانا باعتبار
الظاهر بمن يقول لغيره افعل في مالي كذا وكذا يكون اذنا وان قال اردت
به التهديد لم يدين في القضاء ولو ان المشرك نادى من الحصن قبل ان يظهر به
الامان الامان فقال له المسلم الامان الامان فرمى نفسه الى المسلمين فقال الذي
آمنه انما اردت التهديد لم يلتفت الى كلامه وخلى سبيله سواء كان الامير قال
له ذلك او غيره) لان ما في ضميره لا يعرفه المشرك فلو اعتبر ذلك ادى الى
الفرور وهذا حرام وبهذا فازق الاسير لانه صار ما خوذا مقهورا فلا يتحقق
معنى الفرور بينه وبين المسلم فيعتبر ما في ضميره في حقه خاصة *

(ولو كان المسلم قال للمحصور الامان الامان ما بهدك عن ذلك او ازل ان
كنت رجلا فاسمه الكلام كله بلسانه فرمى المشرك بنفسه فهو في مجوز قوله)
لا نعلم بغيره في شيء فقد اسمه ما هدده به وبين له ان كلامه تهديد وليس
باعطاء الامان الا ترى ان الرجل يقول لا اخرج عليك الف درهم فيقول

الآخر اك علي الف درهم ما ابدك من ذلك فانه لا يكون كلامه اقرارا لهذا المعنى * فاما اذا سمعه ذكر الامان ولم يسمعه مابصل وبه فهو آمن لانه يعتبر في حقه ما اسمه دون ما لم يسمعه وما لم يسمعه بمنزلة ما في ضميره لمعنى ولو اعتبر ادى الى الفرور والفرور حرام والله - سبحانه - وتعالى اعلم *

﴿ باب ما يكون امانا ممن يدخل دار الحرب والاسراء وما لا يكون ﴾

(ولو ان رهطاً من المسلمين اتوا الى اول مسالح اهل الحرب فقالوا نحن رسل الخليفة واخرجوا كتابا يشبه كتاب الخليفة ولم يخرجوا وكان ذلك خديعة منهم للمشركين فقالوا لهم ادخلوا فدخلوا دار الحرب فليس يحل لهم قتل احداً من اهل الحرب ولا اخذ شي من اموالهم ماداموا في دارهم) لان ما اظهروه لو كان حقا كانوا في امان من اهل الحرب واهل الحرب في امان منهم ايضا لا يحل لهم ان يمرضوا لهم بشي هو الحكم في الرسل اذا دخلوا اليهم كما بينا * (فكذلك اذا اظهروا ذلك من انفسهم لانه لا طريق لهم الى الوقوف على ما في باطن الداخلين حقيقة وانما يشيت الحكم على ما يظهرون لوجوب التعرز عن الغدر وهذا ما بينا ان امر الامان شديد والقليل منه يكفي *

(فيجبل ما اظهروا بمنزلة الاستيذان منهم ولو استامنوا فآمنوهم وجب عليهم ان يفوهم فكذلك اذا اظهروا ما هو دليل الاستيذان وكذلك لو قالوا اجئنا نريد التجارة وقد كان قصدنا ان يتالوهم) لانهم لو كانوا تجارا حقيقة كما اظهروا لم يحل لهم ان يغدروا باهل الحرب فكذلك اذا اظهروا ذلك لهم *

(وكذلك لو لقوهم في وسط دار الحرب الا ان ما كانوا اخذوا قبل ان يلقوهم فهو سالم لهم ولا يحل لهم ان يمرضوا بشي بعد ذلك) لانهم حين خلوا سيالهم بناء على ما اظهروا فكانهم آمنوهم الآن وذلك يحرم عليهم التعرض لهم في المستقبل

﴿ باب ما يكون امانا ممن يدخل دار الحرب والاسراء وما لا يكون ﴾

ولا يلزمهم رد شي مما اصابوا قبل ذلك *

(ولو كانوا تشبهوا بالزوم او لباسو الباسهم فلما قالوا لهم من انتم قالوا نحن قوم من الروم كنفى دار الاسلام بامان وانتسبوا اليهم الي من يعرفونه بغير فقه من اهل الحرب او لم يتسببوا خلوها - سيلاهم فلا باس بان يقتلوا من يقتدرون عليه منهم وياخذون الاموال) لان ما اظهروا لو كان حقيقة لم يكن بينهم وبين اهل الحرب امان فان بعضهم ليس في امان من البض حتى لو استولى عليه او على ماله ملك واذا سلم عليه كان سائله يوضحه انهم ما خلوا سيلاهم بناء على استئمان منهم صورة او معنى وانما خلوا سيلاهم بناء على انهم منهم فلهذا وقولهم نحن منكم سواء *

(وكذلك لو اخبر وهم انهم قوم من اهل الذمة اتواهم ناقضين للهدم مع المسلمين فادنو لهم في الدخول فهذا والاول سواء) لانهم خلوا سيلاهم على انهم منهم وان الدار تجمعهم والانسان في دار نفسه لا يكون مستأمنا *

(واستدل عليه بحديث عبد الله بن انيس المتخضر في الجنة حين قال لسفيان بن عبد الله جئت لانصر لك واكثر لك واكون معك ثم قتله فدل ان مثل هذا لا يكون امانا) وقدينا في السير المتخضر فيما - بق (١) *

(ومما بين لك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير العاملين في الدنيا بعد الانبياء والمرسلين المتخضرون) يعني الذين يعملون في الدنيا من الطاعات ما يقتضونه في الجنة وينالون بها من الدرجات كما يتوكل الرجل على عصاه في الدنيا بعضه بعضها على خصرته *

(ولو ان رهطاً من المسلمين كانوا اسراء في ايديهم خلوا سيلاهم لم ارباباً بان يقتلوا

(١) يعني في باب ما لا يكون امانا وقدمر على صفحة (١٧٩) ١٢ م

من احبوا منهم و ياخذوا الاموال ويهربوا ان قدروا على ذلك) لانهم كانوا
مقهورين في ايديهم وقبل ان يخلوا سيلاهم لو قدروا على شئ من ذلك كانوا
متمكنين منه فذلك بمدخلية سيلاهم لانهم ما اظهروا من انفسهم ما يكون دليل
الاستيذان وما خلوههم على سبيل اعطاء الامان بل على وجه قلة المبالاة بهم
والانفادات اليهم *

(وكذلك لوقه لو اهلهم قد آمنوا فاذهبوا حيث شئتم ولم يقل الاسراء شيئا)
لانه انما يحرم عليهم التعرض لهم بالاستيذان ضرورة او معنى فيه يلزمون الوفاء
ولم يوجد منهم ذلك وقول اهل الحرب لا يلزمهم شئ لم يلزموه *
(بخلاف ما اذا جاءوا من دار الاسلام فقال لهم اهل الحرب ادخلوا فاتهم آمنون)
لان هناك جاءوا عن اختيار محبي المستأمنين فانهم حين ظهروا لاهل الحرب
في موضع لا يكون ممتنعين منهم بالقوة كانهم استأمنوهم وان لم تكلموا به
واما الاسراء فخلصوا في دارهم مقهورين لاعن اختيار منهم ولا بد للاستيذان من
قول او فعل يدل عليه *

(فلوان قوم ما منهم لقوا الاسراء فقالوا امن اتم فتالون نحن قوم تجارد خلنا بامان
اصحابكم او قالوا نحن رسل الخليفة فليس ينبغي لهم بعد هذا ان يقتلوا احدا منهم)
لانهم اظهروا ما هو دليل الاستيذان فيجمل ذلك استيذانهم فلا يحل لهم ان
يغدر بهم بعد ذلك *

(ما لم تعرض لهم اهل الحرب فان علم اهل الحرب انهم اسراء فاخذوهم ثم انفلتوا
منهم حل لهم قتلهم واخذوا مواالهم) لان حكم الاستيذان اليهم يرتفع فلبوا
الازرى ان المستأمنين لو غدر بهم ملك اهل الحرب فاخذوا والهم وحبسهم ثم
انفلتوا حل لهم قتل اهل الحرب واخذوا مواالهم باعبار ان ذلك نقض للهدن

ملكهم) وكذلك لو فعل ذلك بهم رجل بامر ملكهم او بملكه ولم يمنعه من ذلك فان
 السفية اذ لم يمنعه ما ورد فاما اذا فعلوا بغير علم الامير وعلم جماعتهم لم يحل للمستامين
 ان يستحلوا حريم القوم بما صنع هذا بهم) لان فعل الواحد من عرضهم لا يكون
 نقضا للمهديينهم وبين المستامين فانه لا يملك ذلك وانما هذا ظلم منه اياهم
 فيحل لهم ان يتصفوا منه باستيراد عين ما اخذ منهم او مثله ان قد روى على ذلك
 ولا يحل لهم ان يترضوا له بشئ سوى هذا لان الظالم لا يظلم ولكن يتصف منه
 بالمثل فقط *

(ولو كان الاسراء قالو لهم حين اخذوهم نحن قوم منكم فخلوا سبيهم حل لهم قتالهم
 واخذ ماوهم) لما بينا ان ما ظهره ليس باستيمان *

(و كذلك لو كانوا اسلموا في دار الحرب فهم بمنزلة الاسراء في جميع
 ما ذكرنا) لان حصولهم في دار الحرب لم يكن على وجه الاستيمان *

(و لو كان الذين لقيهم اهل الحرب من المسلمين قالوا نحن قوم من برجان جثنا
 من ارض الاسلام بالامان آمننا بعض مسالحكم لتلحق ببلادنا فخلوا سبيهم
 لم يحل لهم ان يترضوا بعهده الا احد منهم) وبرجان هذا اسم ناحية وراء الروم
 بين اهلها وبين اهل الروم عداوة ظاهرة ولا يمكن بعضهم من الدخول على
 بعض الا بالاستيمان فما اظهروه بمنزلة الاستيمان الا ترى ان ذلك لو كان
 حقا لم يحل لهم ان يترضوا لهم *

(فكذلك اذا اظهروا ذلك من انفسهم ما لم يرجعوا الى بلاد المسلمين فان
 رجعوا فقد انتهى حكم ذلك الاستيمان واذا دخلوا دارهم بعد ذلك حل لهم ان
 يصنعوا بهم بما قدروا عليه) لانهم الآن بمنزلة المتلصحين فيهم سواء علموا
 برجوعهم او لم يملوا لان رجوعهم انما يخفى على اهل الحرب لتقصيرهم في

حفظ حرهم بخلاف الوقوف على حقيقة الحال فيما سبق *

﴿ قال ﴾ (ولو ان المسلمين اخذوا السراة من اهل الحرب فارادوا قتالهم فقال رجل من
منهم انا مسلم فليس ينبغي لهم ان يقتلوه حتى يسألوه عن الاسلام لانه يصير
مسلماً بهذا اللفظ ولكن لظاهر قوله تعالى ولا تقولوا المن القى اليهم السلام
لست موماً تبغون عرض الحياة الدنيا) ولانه تكلم بكلام مبهم فيستفسر وليس
من الاحتياط المبادرة الى قتله قبل الاستفسار *

(فان وصف الاسلام حينئذ ائله عنه فهو مسلم لا يحل قتله وهو في الان يعلم
انه كان مسلماً قبل ذلك) لان هذا منه ابتداء الاسلام لما لم يعرف اسلامه
قل هذا وذلك يومنه من القتل دون الاسترقاق (فان كان عليه سيما المسلمين
واكبر الظن من المسلمين انه كان مسلماً بهذا بمنزلة العلم باسلامه حتى يجب تخليته
مسبباً) لار اكبر الراى بمنزلة اليقين فيما بنى امره على الاحتياط وفيما يتعذر
الوقوف فيه على حقيقة الحال *

(ولو قال لست بمسلم ولكن ادعوني الى الاسلام حتى اسلم لم يحل قتله ايضا)
لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله
وكان لا يقاتل قوما حتى يدعهم * ولو اردنا قتال قوم لم يبلغهم الدعوة لم لا ينبغي
لنا ان نقاتلهم حتى ندعهم ربما يجيبون رباً يمتنعون فهذا الذي طلب منا ان
ندعوه واظهر من نفسه الاجابة الى ذلك اولى ان لا يحل قتله قبل الداء الى
الاسلام (ولو قال انا مسلم فاستوصف الاسلام فان ان يصفه فانه ينبغي
للمسلمين ان يصفوا له الاسلام ثم يقولوا له انت على هذا فان قال نعم فهو مسلم
وان قال لست على هذا او قال لا اعرف هذا الذي يقولون فهو حلال الدم الا
ان الاولى ان يقول له الامام ادخل في هذا الذي دعوناك اليه فان قال نعم

لم يقتله وكان فيثاوان قال لا تخشئذ يضرب عنقه) وبهذا الفصل يتبين
الجواب في مسألة الزوجة أو الجارية أنه إذا استوصفها الاسلام فلم تحسن
ان تصف فانه ينبغي ان يصف الاسلام بين يديها ويقول انا على هذا وظني بك
انك على هذا فان قالت نعم فذلك يكفي وتكون مائة محل له وطيه بالنكاح
او الملك * والله اعلم *

﴿باب من الرسول والمستامن اذا خيف ان يدل على بعض عورات المسلمين﴾
(ولو ان رسول ملك اهل الحرب جاء الى عسكر المسلمين فهو آمن حتى يبلغ
رسالته بمنزلة مستامن جاء للتجارة) لان في محبي كل واحد منهما منفعة للمسلمين
عسى *

(فان اراد الرجوع نخف الامر ان يكون ناقدا راييا للمسلمين عورة فيدلان
عليها المدوفلا باس بان يحبسها عنده حتى يامن من ذلك) لان في حبسها منظر ا
للمسلمين ودفع الفتنة عنهم واذا جاز حبس الداعي لدفع فتنة وان لم ينتهق منه
خيانة فلان يجوز حبس هذين كان اولي *

(فان قالوا لا امام ذل سبلنا واناعدك بامان لم ينبغ له ان يخلي سبيلها) لان الظاهر
انها يدلان المدو على ما راي من الدورة فان اعتقا دهما يحكماهما على ذلك وايد
هذا الظاهر قوله تعالى لا يالونكم خبالا *

(وان قالوا نحن نخاف ان لا نخبر بشئ من ذلك او اننا لم نطلع على شئ لم يصدقهما في
ذلك) لان البين انما يكون حجة لمن شهد الظاهر له والظاهر هنا يشهد بخلاف
ما يقولان فلا يلتفت الى عيניהما وايد هذا قوله تعالى انهم لا ايمان لهم * اي
ايمان يجوز الاعتماد عليها فيما يرجع الى الاضرار بالمسلمين وهذه البين بهذه
الصفة لا يجوز للامام ان يعتمدها ولكنه يحبسها عنده حتى يامن الا انه لا ينبغي له

﴿باب من الرسول والمستامن اذا خيف ان يدل على بعض عورات المسلمين﴾

له ان يقيدهما ولا ان يغلبهما لان فيه تذييلهما وهما في امان منه فلا يكون له ان
يعذبهما لم يتحقق منهما خيانة * فان قيل * ففى الحبس تعذيب ايضا قلنا لا نفى
بقولنا يحبسهما الحبس في السجن فان ذلك تعذيب وانما انبى به انه عندهما من
الرجوع ويجعل منهما حراسا يحرسونهما وليس في هذا القدر تعذيب لهما بل
فيه نظر للمسلمين * وان كان فيه نوع تعذيب من حيث الحيلولة بينهما وبين
وطنهما فالمتصود دفع ضرر هو اعظم من ذلك * واذا لم يجد بدامن ايضا
الضرر الى بعض الناس يرجع اهون الضررين على اعطاهما * ثم هذا المتصود
يحصل بحرس يجمله معهما فليس له ان يذبحهما فوق ذلك بالتقييد فان حضر
قتال وشغل عنهما الحرس وخاف انقلابهما فلا بأس بان يقيدهما حتى يذهب
ذلك الشغل لان هذا موضع الضرورة (فاذا ذهب ذلك الشغل حل قيودهما)
لان الثابت بالضرورة يقدر بقدرها (وان سار الامام راجعا الى دار الاسلام
ذله ان يذهب بهما معه حتى يبلغ الموضع الذي يامن فيه ما يخاف منهما ثم يخلي
سيبهما) لان النظر للمسلمين دفع الفتنة عنهم في ذلك *

(فان لم يامن منهما حتى يدخل ارض الاسلام لم يخل سبيلهما لان الفتنة في تخلي
سبيلهما في دار الحرب تنظم وعلى الامام ان يتحرز ويجتهد لدفع ذلك عن نفسه
وعن المسكر فان ابان يبر حامكها اكرهها على ذلك) لان في موضع النظر
للإمام ولاية الاكرام (الآرى) انه لو وقع الذفير عاما كان له ان يجبر الناس على
الخروج وفي نظيره قال عمر رضي الله عنه لو تركتم لبيتم اولادكم *

(فان وصل الى مانه من دار الاسلام ثم امرهما بالا انصرف فسالاه ان يعطيها
مالا يتوزان به الى بلادها فانه ينبغي له ان يعطيها من النفقة ما يبايعها الى المكان
الذي ابان يصحبا معه) لانه جاء بهما مكرهين من ذلك الموضع فعليه ان

وفي موضع النظر للامام ولاية الاكرام هو الثابت بالضرورة يقدر بقدرها

ردها اليه وكان ذلك منه نظر المسلمين فيكون تلك المؤنة في بيت مال المسلمين بمنزلة نائبة تنوب المسلمين (وفيما يحوز ذلك قد اتيا اختيارا منها فلا يعطيهما الرجوع نفقة وانما يعطى هذه النفقة من بيت المال اذا لم يصب الجند غنيمة او اصابوها واقتسموها فاما اذا اصابوا غنيمة ولم تقسم بعد فانه يعطيهما النفقة من تلك الغنيمة) لانه اكرههما على ذلك انظر امره للجند خاصة فيكون المؤنة في مال هو حق الجند بمنزلة مالوا استاجرهم لحل الغنائم او سوقها او حفظها (وكذلك اذا منعهما من الرجوع واكرههما على المقام معه) فانه ينبغي ان ينفق عليهما من غنائم المسلمين (واذا احماهما من ذلك الموضع معه حملهما على الدواب من غنائم المسلمين) لانهما آمنان عنده والتحرز عن الغدر واجب فاذا حبسهما لمنفعة الغنائم انفق عليهما من اموالهم بمنزلة العامل على الصدقات يعطى الكفاية من مال الصدقة والمرأة اذا كانت محبوسة عند الزوج لحقه استوجبت النفقة عليه *

(فاذا اراد تخليتها سيالها بما دما امن وكان هو في موضع يخافان فيه فينبغي له ان ينظر لهما ولا يخفى سيالها الا في موضع لا يخاف عليهما فيه) لانها تحب ولايته وفي امانه وهو مأمور بدفع الظلم عنهما فكما ينظر للمسلمين بما يزيل الخوف عنهم فكذلك ينظر لهما (واذا رايت لهما لو حملهما معه في البحر فلما انتهى الى جزيرة امن فيها ايتبغى له ان يتركهما في تلك الجزيرة لا ولكن بحملهما الى موضع لا يخاف عليهما فيه الضيقة ثم يعطيهما ما يكفيهما الجاهزهما وحملتهما) (وان كانا لا يمانان من اللصوص فينبغي له ان يرسل متهما قوما يبلغونهما مامناهما) لان ذلك على الامام ولكنه ربما لا يقدر على مباشرته بنفسه فيستعين عليه بقوم من المسلمين (فان كانا لا يمانان مامناهما حتى يبلغا موصلا يخاف فيه الذين ارسلوا معه فانه ينبغي له

المرأة اذا كانت محبوسة عند الزوج لحقه استوجبت النفقة عليه *

ان يرسل معها الى ابعد موضع يامن فيه اهل الاسلام ثم يخلى سبيلها ليس عليه غير ذلك) لان فيما وراء ذلك امر ايضا للمسلمين للاهلاك وذلك لا يحل له لدفع الخوف عن المشركين ثم ان اجبر المسلمين على ان يذهبوا معها الى الموضع الذي يخفون فيه فقتلوا كان هو الساعي في دمهم وان كان تركها ليذهبها فاصيبا لم يكن هو ساعيا في دمه و كان هذا اهون الامرين * والله اعلم *

باب اهل الحصن يومئذ من المسلمين على جعل او غير جعل
(واذا حاصر المسلمون حصنا وفيها اسير من المسلمين فانهم ثم جاءهم ليلا حتى ادخلهم المعسكر فيهم في المسلمين) لان الذي آمنهم كان مقهورا في ايديهم غير يتمتع منهم و امان مثله باطل * ولانه ما قصد بهذا الا امان النظر للمسلمين و انما قصد تخليص نفسه ولو صححنا امان مثله لم يتوصل المسلمون الى فتح حصن من حصونهم قبرا فقل ما يخلو حصن عن اسير فاذا اتقوا بالفتح امر و الاسير حتى يومئذ وان لم يكن فيهم اسير امر و ارجلهم حتى يسلم ثم ومنهم فيكون حكمه و حكم الاسير سواء فلاجل هذه المعاني قلنا جميعا في المسلمين *

﴿ وفي القياس ﴾ لا باس بقتل رجالهم لان الامان الباطل لا يحرم القتل كما لو حصل من صبي لا يعقل او من كافر ولكنه استحسن فقال (لا ينبغي للامام ان يقتل رجالهم) لوجهين (احدهما) ان ظاهر قوله عليه السلام يسمى بدمهم ادناهم الحديث يوم الاسير وغيره وهو الظاهر وان ترك العمل به لقيام الدليل بنفي شبهة فيما يندري بالثبوت بنزلة قوله عليه السلام انت وما لك لا يبك (والثاني) ان القوم انما جاؤا الى المعسكر للاستيذان لا للقتال فانهم جاؤا باعتبار امان الاسير ايهم وقد بينا ان المحصور اذا جاء على هيئة يملك له ان يترك للقتال بان القى السلاح و نادى بالامان وجاء فانه يامن القتل فهو لا ايضا يامنون من القتل

باب اهل الحصن يومئذ من المسلمين على جعل او غير جعل

ولكنهم لا يأمنون. إلا ترقاق في خمسهم ويقسمهم بين المؤمنين *
 ﴿ وكذلك ﴾ لو كان الذي آمنهم مستأمناً فيهم أو كان رجلاً منهم أسلم فالمنى
 بجمع الكل (ولو آمنهم مسلم من أهل العسكر فإمناه جائز) لأنه آمن منهم ممتنع
 في عسكره فإمناه كإمان جماعة المسلمين *

(فإن لم يخرجوا من حصنهم بعدما بذ اليهم الإمام ثم قتلهم كما لو كان هو الذي
 آمنهم بنفسه ثم رأى النظر في قتلهم فإن خرجوا إلى العسكر وقالوا آمننا فلان
 لم نصدقهم على ذلك حتى يشهد عدلان من المسلمين على ذلك) لأنهم عاروا في
 باعتبار الظاهر وقد ادعوا إماماً سقط حق المسلمين عنهم فلا بد من شاهدين
 عدلين من المسلمين على ذلك (ولا يقبل قول ذلك الرجل أني آمنهم لأنه
 يخبر بما لا يملك استينافه وكذلك لو شهد هو مع رجل آخر) لأنه يشهد على
 فعل نفسه ولا شهادة للمرء على فعل نفسه (فإن شهد عدلان - واه وجب
 تبليغهم ما منهم) لأن الثابت بالبيينة كالثابت بمعاينة *

(وإن لم يكن لهم بيينة الا قول ذلك الرجل كافياً) إلا أنه لا يقتل رجلاً لم
 استحسننا للشبهة التي تمكنت فإن ذلك الرجل أخبر بحرمة قتلهم وهو محتمل
 لاصدق وحرمة القتل من أمر الدين وخبر الواحد في أمر الدين حجة وإن
 لم يكن حجة في الزام الحكم فلهذا لا يقتلون *

(ولو كان المسلم آمنهم على ألف دينار أخذها منهم ثم علم بذلك الإمام وهم
 في حصنهم فهو بالخيار إن شاء أجاز إمامه ولم يمرض لهم حتى يخرج من
 دار الحرب وأخذ الدينارين فكانت في المسلمين) لأن الإمام لو رأى النظر
 في إنشاء الإمان بهذه الصفة كإمناه أن يفعله فكذلك إذا رأى النظر في أن
 يجيز إمان غيره *

خبر الواحد في أمر الدين حجة

(ثم المال ما خوذ بقوة العسكر فتكون فيألهم وان شاء رد عليهم الدنانير
 للتحرز عن الغدر ثم يذ اليهم وقتلهم بمنزلة ملوكهم بنفسه على الوجه وان
 كانوا دخلوا عسكر المسلمين حين صالحهم الرجل او خربوا حصنهم فان للامام
 ان ياخذ الف دينار فيجعلها فيا للمسلمين لان معنى النظر ههنا متمين في اجازة
 ذلك الصلح فانهم آمنون في العسكر ولا سبيل للامام عليهم حتى يبلغهم
 ما منهم وان رد الدنانير عليهم فمرقنا ان في اخذ الدنانير منفعة للمسلمين وهـ
 نظير العبد المحجور عليه يواجر نفسه ويسلم من العمل (واذا قسم الدنانير بين
 الغائبين قال لهم الحقوا حيث شئتم من بلاد اهل الحرب ولا يمرض لهم حتى
 يبلغوا ما منهم فيتم به الوفاء بما شرط لهم في الصلح * واذا فتح المسلمون الحصن
 فقل رجل منهم اني كنت صالحا لاقوم قبل فتح الحصن على هذه الف دينار
 وصدقه اهل الحصن بذلك فان الامام ينظر في ذلك فان كان خيرا
 للمسلمين ان يصدقه صدقه واخذ منه الدنانير وامرهم ان ياتوا بما منهم وان كان
 خيرا للمسلمين ان يكذبه كذبه ولم يمرض للدانير وجعلهم فيا) لانه نصب
 ناظر للمسلمين فينظر ما يكون انفع للمسلمين فيعمل به (الارى) انه لو رأى
 النظر للمسلمين في ان يمن عليهم كان له ان يفيل ذلك فهذا له (الامانة لا يقتل
 رجالهم على كل حال للشبهة التي دلت باخبار الرجل انه آمنهم فان كان حين
 اخبر الرجل بهذا كانوا متممين في حصنهم فهم آمنون والامام بالخيار كما بينا
 فيما اذا انشأهم الامان في هذه الحالة فان الاخبار بها في حق المسلمين بمنزلة
 الانشاء * والله تعالى الموفق *

باب ما يكون امانا وما لا يكون امانا على شروط نشترطه

(واذا قال رجل من المحصورين آمنوني حتى ازل اليكم على ان اديكم على مائة رأس

باب ما يكون امانا وما لا يكون امانا على شروط نشترطه

باب ما يكون امانا وما لا يكون امانا على شروط نشترطه

من السبي في موضع فآمنوه على ذلك فلما نزل آتاهم في الموضع فاذا ليس فيه احد فقال قد كانوا هنا فذهبوا ولا ادري اين ذهبوا فانه ينبغي للمسلمين ان يردوه الى مآمنه ان لم يفتحوا الحصن وان افتتحوا فليعلم ان يلقوه ما منه من ارض الحرب) لانه حصل امان في المعسكر فان الامان بشرط ثبت بوجود القبول ولا يتاخر اذ القبول بمنزلة المتق يجل فيه فانه لو اعتق عبده على ان يؤدي اليه الف درهم فقبل كان المتق واقعا وان لم يؤدي (فما هنا الامان يثبت له ايضا اذا نزل عن منعه على ان يدل فواء وفي عاقل اولم يف كان هو في امان من المسلمين فيلقوه ما منه فان قال المسلمون اعادنا على ان يدلنا اولم يف بالشرط قيل لهم انه لم يقل لكم اني ان لم ادلكم فلا امان بيني وبينكم) وهذا تنصيص من محمد رحمه الله على ان مفهوم الشرط ليس بحجة وهو المذهب عندنا وقد حكاها الكرخي عن ابي يوسف رحمه الله في قوله تعالى ويدرأ عنها المذاب ان تشهد انه لا يدل على انه لا يدبره عنه المذاب ان لم تشهد وقال تعالى فاذا احصن فان اتين بفاحشة وهذا لا يدل على انها اذا اتت بالفاحشة ولم تحصن انه لا يلزمها ذلك المذاب وهذا لان مفهوم الشرط كمفهوم الصفة وذلك ليس بحجة قال تعالى وبنات خالك وبنات خالاتك للاتيها جرن معك ثم لا يدل على حرمة اللاتي لم يهاجرن معه وقال الله تعالى فلا تظلموا فيهن انفسكم وهذا لا يدل على اباحة الظلم في غير الاشهر الحرام فكذلك قولهم امانك على ان ندنا لا يكون دليلا على انه لا امان لك ان لم ندنا لان ذلك محتمل ولكن المحتمل لا يبارض المنصوص ولا يرفع حكمه الا ان ينص فيقول على اني ان لم ادلكم عليهم فلا امان بيني وبينكم خيئ هذا نص يصلح مدارضا لذلك النص وفي البذلح القتل والاسترقاق وذلك من باب الاطلاق ويحتمل

لو اعتق عبده على ان يؤدي اليه الف درهم فقبل كان المتق واقعا وان لم يؤدي
 كونه مضمونا للشرط كونه مضمونا للصفة كونه مضمونا للشرط كونه مضمونا للصفة كونه مضمونا للشرط كونه مضمونا للصفة

التمليق بالشرط فاذا لم يدل لم يكن له امان ولا امام الخيار ان شاء قتله وان شاء
جعله فيا * ونظير هذا ما لو كفل بنفس رجل الى شهر لم يبرأ بضئ الشهر ما لم يلم
نفس الخصم اليه * فان قال على اني بريء من الكفالة بعد شهر كان على ما قال
(ولو كان هذا الرجل اسيرافي ايدينا فقال آمنوني على ان ادلكم على ما نرأس
والمسئلة بجالها تم لم يدلهم فللا مام ان يقتله لانه صار مقهور في ايدينا وحل
لالمام قتله واسترقاقه وانما علق ازالة ذلك عنه بالدلالة ولم يفعل) ففي الاول
كان في منعة وان كان محصورا فاما نزل على امان اخذه من المسلمين والتزم لهم
بمعة بذلك دلالة فيها منفعة للمسلمين فاذا لم يف بما التزم كان على الامام ان يباغته
مامنه * وفي الحقيقة لا فرق بين الفصلين فانه اذا لم يدل ما كان عليه
قبل الالتزام في الوجهين الا ان هذا الاسير قبل هذا الالتزام كان مباح
القتل والاسترقاق في ايدينا فيود كما كانت والمحصور قبل هذا الالتزام
كان في منعة فاذا لم يف بما التزم وجب اعادته الى مننته كما كان *
(فان كان المحصور قال اني ان لم ادلكم كنت لكم فيا او قال رقيقا ثم
لم يف بالشرط فهو في للمسلمين وليس الامام ان يقتله) لانه لو لم يقتل هذه
الزيادة كان امانا من القتل والاسترقاق وان لم يف بالشرط فهذه الزيادة
دليل معارض للكلام الاول في رفع حكمه وانما يعمل الممارض بحسب
الدليل * ولانه شرط ازالة ذلك الامان في حكم الاسترقاق خاصة دون
القتل وفي هذا الشرط منفعة فيجب مراعاتها *

(وكذلك لو قال على اني ان الم اف كنت ذمة لكم فهو كما قال واذا لم يف
بالشرط فهو ذمة للمسلمين لا يقتلونه ولا يسترقونه) لان الوفاء بالشرط
واجب (ولو قالوا آمنونا متى نفتح لكم الحصن فتدخلوا على ان تعرضوا علينا

القول فاف بالشرط واجب
القول فاف بالشرط واجب
القول فاف بالشرط واجب

الاسلام فنسلم ثم ابوا ان يسلموا فهم آمنون وعلى المسلمين ان يخرجوا من حصنهم حتي يودوا ممتنعين كما كانوا ثم يبدون اليهم) لانهم استفادوا الامان بقبول الشرط قبل الوفاء به ثم لا يبطل حكم الامان بالامتناع من الوفاء بما وعدوا وبحكم الامان يجب اعادتهم الى ما امنهم ثم التبذاليهم *

(فان شرط المسلمون عليهم انكم ان ابيتم الاسلام فلا امان بيننا وبينكم فرفضوا بذلك والمسئلة محالها فلا يباس بالترقاتهم وقتل المقاتلة منهم اذا ابوا ان يسلموا) لان الشرط هكذا كان موفيا يجرى بيننا وبينهم الواجب الوفاء بالشرط فقط والدليل عليه حديث ابن ابي الحقيق حيث قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبرئت منكم ذمة الله ان كنتم موثني شيئا فقبلوا ذلك ثم ظهر ذلك عليهم فاستجازواهم والترقاتهم) وقد بينا قصة ذلك *

(وروى ان رجلا من المشركين بعد وقعة احد حين رجع الجيش ضل الطريق فدخل المدينة وجاء الى بيت عثمان رضى الله عنه سرا وكان بينهما قرابة فاني عثمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسأل له الامان فقال قد آمنناه على امان ادر كذابه بعد ثلاثة فقه دخل دمه فخرج الرجل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلبوه فاني ارجوان تجدوه فوجدوه بعد ثلاثة فقه سلب الله عليه النوم فاخذ فقتل) فهذا تبين ان الشرط المنصوص عليه في الامان معتبر وان كان ذلك يرجع الى التبذول بل باحة القتل *

* قال (وواسلم بعضهم الى البعض كان من اسلم منهم حرا اسبيل عليه ومن ابى الاسلام فهو في اعتبارنا بعض بالكل) وهذا لان الجمع المضاف الى جماعة يتناول كل واحد منهم على سبيل الانفراد بدليل قوله تعالى جلوا اصابهم في اذانهم واستشفوا نياهم * فكاز هذا نزلة ما لو شرطنا على كل واحد منهم انك ان ابيت

فقه رجل من المشركين دخل المدينة بعد وقعة احد

الاسلام فلامان ميتناو بينك *

(و كذلك لو ان واحدا من المحصورين قال آمنوني على ان ازل اليكم فاني ان يسلم فانه يرد الى حصنه) لانه آمن عندنا وفي مثل حاله قال الله تعالى وان احدا من المشركين استجارك فاجر حتى يسلم كلام الله شتما بلغه ما منه *

(وإن شر طوا عليه أنك إن آيت الإسلام فلا إيمان بيننا وبينك ثم إن الإسلام فهو في المسلمين) لأن الشرط هكذا جرى بيننا وبينه *

(فان جعله الامام فياً بعد معارض عليه الاسلام فاني ثم اسلام لم يقتله بعد اسلامه .
ولكنه يجعله فياً) لان حكم ذلك الا ما انتهى حين اني الاسلام بعد معارض عليه .
وبقي وهو اسير في الدنيا *

(فاذا سلم لم يقتل وكان فيا وهذا اذا حكم عليه بانه في بعد ما بنى الاسلام فان جعل
 الامام يدعو الى الاسلام وهو يابى ان لا يحكم عليه بانه في حتى اسلم في
 القياس هو في) لان شرط ابتداء الامان قد تحقق بابائه الاسلام فالعاق بالشرط
 يثبت وجود الشرط حكم به الامام ولم يحكم بمنزلة الامان المعلق بالشرط
 ومنزلة الطلاق والملاق اذا علق بالشرط (وفي الاستحسان هو حر مسلم) لان
 الاباء متردد محتمل قديكون لكرامهية الاسلام فهو اباء حقيقة وقديكون لانامل
 فيه الى ان يزول الشبهة عن قلبه فلا يتعين جهة الاباء الا بحكم الحاكم (البارى)
 انه اذا اسلم احد الزوحين في دار نفاق الفرقية يتوقف على اباء الآخر للاسلام
 ثم لا يتحقق ذلك الا بقضاء القاضي محتملا في نفسه وكذلك النكول في باب
 الاموال بمنزلة الاقرار شرعا ولا يثبت ذلك الا بقضاء القاضي بكونه محتملا
 في نفسه *

(ولو لم ياب الاسلام ولكن قال ادعوني حتى انظر في امري فان الامام يؤجله

هو النكاح في باب ما لا يملكه الاقرار شرعا بعد قضاء النكاح

ثلاثة ايام لا يزيد على ذلك) لان التامل وازالة الشبهة يحتاج فيه الى مدة فاذا
 طلب ذلك من الامام اجله ثلاثة ايام فانها امدة تامة لا نظر بدليل خيار الشرط
 (والاصل فيه المرتد فانه اذا استتمهل لينظر في امره امره ثلاثة ايام ورد به حديث
 عن عمر رضى الله عنه حين قدم عليه رجل من قبل ابى موسى رضى الله عنه فسأله
 عن الناس فاخبره ثم قال هل عندكم من مغربة خبر يعنى امر حادث وخبر غريب
 فقال نعم رجل كفر بعد اسلامه فقال ماذا فعلتم به فقال قربناه فضر بنا عنقه
 فقال فهلا طيئتم عليه بيتا ثلاثا واطمتموه كل يوم رغيفا فاستبتموه فلمله ان
 يتوب ويرجع الى امر الله الهم اني لم احضر ولم آمر ولم ارض اذ بلغني) وبظا هره
 ياخذ الشافعي رحمه الله تعالى فيقول يجبنا جيله شرعاً طلب ذلك او لم يطلب
 وتاويله عندنا انه كان استتمهلهم فابوا ولهذا انكره عمر رضى الله عنه واذا كان
 هذا المرتد الذي وقف على محاسن الشريعة يؤجل ثلاثة ايام فهذا الذي لم يقف
 عليه اصلاً اخرى ان يؤجل (فاذا سككت حين عرض عليه الاسلام ولم يجب
 بقبول ولا برد فان الامام يمرض عليه الاسلام ثلاث مرات ويخبره في كل
 مرة انه ان لم يجبه حكم عليه انه في) وهذا لان سكونه اياه منه للاسلام الا انه
 محتمل في نفسه فيكرره عليه المرض ثلاث مرات لا بلاء (١) العذر ويخبره في
 كل مرة على سبيل التنذار فان ابى حكم عليه بانه في وهو بمنزلة الخصم
 اذا سككت عن الجواب في مجلس القاضى جملة منكر او اذا سككت عن اليمين
 بعدما طلب منه جملة ناكلاً وعرض عليه اليمين ثلاثا واخبره في كل مرة انه يحكم
 عليه ان لم يحلف ثم يحكم عليه بعد الثالثة *

(١) حقيقة جملة بالياء المندرى اي خابرا له عالماً بكنهه من بلاء اذا خبره

ويراجع امر الله تعالى

وجزه ١٢ مغرب

الختم اذا سككت عن الجواب في مجلس القاضى جملة منكر او اذا سككت عن اليمين بعدما طلب منه جملة ناكلاً

(ولو كان قال حين اراد النزول آمنوني على ان تعرضوا علي الاسلام فان اسلمت فيما بيني وبين ثلاثة ايام والا فلا امان بيني وبينكم ثم عرض عليه الاسلام فله مهلة ثلاثة ايام ولياليها من حين عرضوا عليه الاسلام) لانه شرط ذلك لنفسه فانه بين انه يسلم بعدما يرض عليه الاسلام واستعمل في ذلك ثلاثة ايام ففرقنا ان ابتداء المدة من ساعة المرض وذكر احد العديدين من الايام والليالي بمباراة الجمع يقتضي دخول ما بازاؤه من العدد الآخر (فان مضت المدة هاهنا قبل ان يسلم كان فيا ولا حاجة الى حكم الحاكم لانه شرط هكذا جرى واشترط الحكم عند الاطلاق ليميز به التأمل من الالباء وقد حصل ذلك بالمدة ههنا ثم التوقيت نصا يمنع ان يكون لما بعد مضي المدة حكم ما قبله كما في الاجارة) *

(وان كان لم يقل والا فلا امان بيني وبينكم والمسئلة بحالها فانه يرد الى ما منه بعد مضي ثلاثة ايام لان مدة ثلاثة ايام شرطه للتروى (١) والنظر لا للامان فبعد مضيه ينتهي الالباء ولكنه آمن حين لم يشترط عليه نبذ الامان بعد الالباء فيجب تليغه عليه ما منه من حصنه) *

(وان كانوا قد افتتحو احصنه بلغوه ادنى ما من له من ارض الحرب ثم حل قتاله وان كان قال فان اسلمت فيما بيني وبين ثلاثة ايام والا كنت عبد لكم فان اسلم فهو حر لا سبيل عليه وان مضت المدة قبل ان يسلم كان فيا يقسم مع الغنيمة ولا يقتل) لان الشرط هكذا كان (وكذلك لو قال والا كنت ذمة لكم او قال ذلك جميع اهل الحصن ثم مضت المدة قبل ان يسلموا فهم ذمة للمسلمين كما

(١) في القاموس في (روى) ورويته الشعر حملته على روايته كرويته وفي الامر نظرت وفكرت ١٢ م

التوقيت نصا يمنع ان يكون لما بعد مضي المدة حكم ما قبله

الزموه بالشرط)*

(ولو قال المحصور للمسلمين تومنوني على ان ازل اليكم فادلكم على قرية فيها مائة رأس فقال المسلمون ان دللتنا على قرية فيها مائة رأس فانت آمن فرضى بذلك ونزل ثم جاء بهم الى قرية لاشي فيها فقال قد كانوا ههنا فذهبوا فوفى للمسلمين وليس له ان يقول ردوني الى ما مني بخلاف ما سبق) لان المسلمين علقوا الايمان بالشرط وهو الدلالة والمال بالشرط معدوم قبل الشرط وفي الاول اوجبوا له الايمان على ان يدل وهو قبل ذلك فيكون آمنا دل او لم يدل ﴿ الا ترى ﴾ ان من قال لبيده ان اديت الى الف فانت حر فقبل ذلك فانه لا يمتنع ما لم يؤد ولو قال انت حر على ان تطيعني الف درهم فقبل ذلك فهو حر ادى او لم يؤد فكذلك ههنا ﴿ وكذلك لو قالوا ان نزلت فاسلمت فانت آمن ثم نزل ولم يسلم فهو في ﴾ لان قولهم فاسلمت مطوف على الشرط فيكون شرطاً فاعطوا امانه بشرط ان يسلم فاذا لم يسلم لم يكن له الايمان *

(فاذا قالوا انت آمن على ان تنزل فتسلم فهو آمن بعد النزول قبل ان يسلم فيجب تبليغه مأمته ان ابي الاسلام ﴿ وعلى هذا لو قالوا انت آمن على ان تنزل فتطمئنائة دينار فقبل ذلك ونزل ثم ابي ان يعطى الدنانير فانه يكون آمناً بخلاف ما لو قالوا ان نزلت فاعطيتنا مائة دينار فانت آمن ﴾ لان ههنا الايمان معاق بشرط اداء الدنانير وفي الاول بشرط القبول *

(فاذا نزل وقبل كان آمناً وكانت الدنانير عليه ﴿ فاذا ابي ان يعطيها او قال ليست عندي حبس ليؤديها ولا يكون فياً لاجل الايمان الثابت له فتي ما اعطى الدنانير وجب تخلية سبيله حتى يلحق بمأمته ﴿ وان ابي ان يعطيها حتى يخرجها الامام مع نفسه الى دار الاسلام ثم اعطاها خلى سبيله حتى يرجع الى

المال بالشرط معدوم قبل الشرط

مسئلة تطيعني الف درهم فقبل ذلك فهو حر ادى او لم يؤد فكذلك ههنا

شاء من ارض الحرب) لا نعرفنا انه نزل من الحصن وفدى نفسه بالمال
لا يعود الى الحصن بل ليأمن مما كان خائفا منه في الحصن وانما يتم له ذلك
اذا تمكن من الذهاب الى حيث شاء من ارض الحرب (فاذا بلغ مأمته منها حل
قتاله) لان مقصوده قد تم حين وصل الى منعة اخرى فيتهى الامان الذي كان
بينه وبين المسلمين (الا ان يكون قد اشترط على المسلمين انه آمن منهم حتى
يخرجوا الى دار الاسلام او كذا وكذا شهرا فيشذبح الوفاء له بذلك
الشرط) لانا انما نجعل الامان متبها بيننا وبينه اذا وصل الى ما منه دلالة
الحال وهو انه كان خائفا محصورا وانما قصدا زلة ذلك الخوف عن نفسه
ويسقط اعتبار دلالة الحال اذا جاء التصريح بخلافها *

(واذا لم يذكر شيئا من هذه الشروط ثم اختار الرجوع الى حصنه فرجع
حتى صار فيه ممتنعا فقد خرج من امان المسلمين ايضا) لا نه وصل الى منعته
باختياره وذلك سبب لانتهاء الامان الا ان يكون شرط انه آمن كذا وكذا
شهرا او حتى ينصرف المسلمون الى دار الاسلام فيشذ هو آمن (وان دخل
الحصن لبقاء مدة الامان له بمنزلة الوالتحق الى منعة اخرى فان ظهر
المسلمون على الحصن خلوا سبيله لبقاء مدة الامان الا ان يكون قاتل المسلمين
حين رجع الى الحصن فيشذ يكون فينا) لانه لما شره القتال في مأمته يصير
ناقضا للامان الذي كان له مناولا حكم للامان بعد النقض في حرمة القتل
والاسترقاق *

(فان قال للمسلمين آمنوني على ان انزل اليكم فاعطيكم مائة دينار فان لم اعطكم
فلا امان بيني وبينكم) او قال ان نزلت اليكم فاعطيكم مائة دينار فانا آمن ثم نزل
خطابوه فاني ان يعطوهم فهو في القياس) لوجود شرط ابتداء الامان في

يسقط اعتبار دلالة الحال اذا جاء التصريح بخلافها

أحد الفصليين وانعدام شرط الامان في الفصل الثاني (وفي الاستحسان لا يكون
 فيأ حتى يرفع الى الامام فيأمره بالاداء فان ابى حاكم عليه بان يحمله فيأ) لم
 بينا ان في امتناعه من الاداء لما طلب منه احتمال المعاني فلا يمتنع جهة الالباء
 الا بحكم الحاكم (ارأيت) لو قال لهم لا اعطيكم وانما اعطى الامير * او قال
 لا اعطيكم الا بشهود كان فيأ بهذا الامتناع ليدل ان القول بالقياس في هذا قبيح
 (ولور فوه الى الامام فقال هات المائة دينار فقال اجاني فيها حتى احتال
 لها فلا باس للامام ان يؤجله يومين او ثلاثة) لانه ليس في هذا القدر من
 التأخير كثير ضرر على المسلمين وفيه منفعة له والامام مأمور بالنظر من كل
 جانب (الآثرى) ان من ازمه الدين اذا استعمل هذا القدر من المدة امهله الحاكم
 ولم يحبس به وهذا الذي يفدى نفسه بالمال اولى بان يمهله ولا يمهله (وان كان قال
 تو منوني على ان ازل اليكم فاعطيكم رأساً ومائة دينار ما بيني وبين ثلاثة ايام فنزل
 فهو آمن ولا سبيل عليه حتى يمضي الوقت) لانه شرط هذه المدة مهلة لنفسه
 فلا يحبس قبل مضيتها كما لا يحبس من عليه الدين المؤجل (فان مضى المدة فهو
 آمن لقبول له المال ولكنه يحبس حتى يؤدي ما التزم به الا ان يسلم او يصير ذمة
 حينئذ يبطل المال عنه) للمأين من الطريقين فيه *

(ولو قال تو منوني على ان اعطيكم مائة دينار الى اجل كذا فان لم اعطيكم فلا امان بيني وبينكم * او قال ان اعطيتمكم الى اجل كذا فلا آمن فان لم يعطهم حتى مضى الاجل فهو في ولا حاجة الى قضاء القاضي هاهنا) لانه صرح باشتراط الوقت بنفسه فلا يزداد على الوقت الذي صرح به لو شرطنا قضاء القاضي بعدم مضى المدة كان الزيادة على الوقت * والزيادة على النص في معنى النسخ (ولو كان قال تو منوني على ان انزل فادلكم على قرينة فيها مائة رأس من السبي على اني ان

ولا يحسب من عايناه اللذين الماء والخل
والزيادة على الحس في معنى النسخ

لم ادلكم فلا امان بيني وبينكم ثم نزل فدلهم على قرية فيها مائة رأس قد اصابها
المسلمون قبل هذا الايمان او بعده قبل نزوله او بعد نزوله قبل ان يدلهم
فليست هذه بدلالة فان دلهم على غيرها والا كانت فيا * وكذلك لو علم
المسلمون بها قبل دلالاته ولم يصبوها (لانه التزم دلالة فيها منفعة للمسلمين
وذلك لا يوجد اذا دل على ما كان معلوما للمسلمين * ولان الدلالة انما تحقق
اذا كان التوصل الى المقصود تلك الدلالة ووصول المسلمين الى هذه القرية
لم يكن بدلالاته حين علموا بها قبل دلالاته اصابوها او لم يصبوها (الآرى) ان
الحرم اذا دل على صيد كانت المدلول عالمه مكانه لم يكن ملزما للجزاء هذا
الدلالة *

(ولو كانوا خرجوا معه فدلهم على الطريق فجلوا يسرون امامه حتى عرفوا
مكانها قبل ان يتهي اليها فدلهم عليها فـ هذه دلالة وهو آمن لا سبيل لهم عليه)
لانهم انما اخذوا في ذلك الطريق بدلالاته وانما علموا بها حين اخذوا في ذلك
الطريق فما يحصل لهم من العلم يكون مضافا الى اصل السبب وهو دلالاته
(الآرى) ان دلالة الحرم على الصيد بهذا الطريق متحقق حتى يارزاه جزاء
الصيد *

(وكذلك لو وصف لهم مكانها ولم يذهب معهم فذهبوا بصفته حتى اصابوها
فهو آمن) لان الدلالة هكذا تكون فان من يدل غيره على طريق قد يذهب
معه وقد لا يذهب ولكن يعرف الطريق له فيصير معلوما بدلالاته ويسمى دالا
عليه في الوجهين (وكذلك لو قال آمنوني على ان ادلكم على طريق بأهله وولده
فان لم افعل فلا امان لي عندكم فلما نزل وجد المسلمين قد اصابوا بطريقا فقال هذا
الذي اردت ان ادلكم عليه فليس هذا بشيء) لانه التزم الدلالة على طريق منكر

مسائل لزوم الجزاء وعده على الحرم اذا دل على الصيد

حتى يتفهم المسلمون بدلالته ولا يحصل هذا المقصود بهذه الدلالة*
 (وان كان قل على ان اداكم على طريق الحصن فانه قد نزل هـ ارباب من الحصن
 ثم لما نزل وجد المسلمون قد اصابوا ذلك الطريق فهو آمن لا سبيل عليه) لانه
 التزم الدلالة على معرف معلوم بعينه او بنسبه وقد دل عليه وهذا لان في المين
 لا يعتبر الوصف وفي غير المين يعتبر (الا ترى) ان من قال لا اكل هـ هذا
 الشاب فكله بعد ما شاخ حش في عينه* ولو قال لا اكل هـ شابا فكله كان شابا
 وقت عينه لم يحش وحصول العلم للمسلمين بدلالته وانتفاعهم بدلالته
 وصف معتبر في الشرط فاما يعتبر في غير المين فاما في المين لا يعتبر بشئ
 من ذلك*

(وعلى هـ لو التزم ان يدلهم على حصن او مدينة فان لم يعينهم لم يعتبر دلالته على
 ما لم يعلم المسلمون بها وفي المين يعتبر ذلك ثم في غير المين لو دلهم على شئ من ذلك
 قد كانوا يعرفونه في دخلة دخلوها ارض الحرب قبل هـ هذه الدخلة الا ان
 موضعها اشكل عليهم في هذه المدة فهو آمن لا سبيل عليه) لانهم وصلوا اليها
 بدلالته لانها كان سبق من علمهم بها (الا ترى) ان المحرم في مثل هـ هذا يكون
 دالا على الصيد انزما للجزاء* ولان المقصود دلالة فيها منفعة للمسلمين
 وقد وجد فاعلم انتفعوا بهذه الدلالة فاما علمهم الذي سبق فما كان يوصلهم الى
 هذه المنفعة بعدما اشتبه عليهم او بعد ما نسوها فتتحقق الوفاء بالشرط بهذه
 الدلالة والله تعالى الموفق*

باب من يكون آمنا من غير ان يؤمنه اهل الاسلام

* قال (ولو ان مسلما في دار الحرب تزوج منهم كتيابة واخرجها الى دار
 الاسلام فهي حرة) لا باعتبار ان النكاح امان منه لها فان امان المسلم في دار

مسئلة المين بالتكلم

باب من يكون آمنا من غير ان يؤمنه اهل الاسلام

الحرب باطل اسير اكان او تاجرا او رجلا اسام منهم ولكن لانهم اجاءت معه
مجي المستامنات فاجاءت للمقام في دارنا مع زوجها وهذه صفة المستامنة
فان ارادت ان ترجع الى دار الحرب لم يكن لها ذلك لقيام النكاح بينها وبين
المسلم.

(و لو ان المستامنة في دارنا تزوجت بمسلم صارت ذمية فكذلك اذا
بقيت في دارنا في نكاح مسلم) وهذا لان المرأة تابعة للزوج في المقام والزوج
من اهل دارنا فتصير هي من اهل دارنا بما (وان قال الزوج كنت قهرتني في
دار الحرب واخرجتها قهر اوقات المرأة بل خرجت على النكاح ولم يقهرني
فهذا على ما يدل عليه الظاهر فان جاءهم امر بوطء فالظاهر شاهد للزوج فيكون
القول قوله وهي امة له وان جاءت معه غير مربوطة فالظاهر يشهد له فيكون
حرة ذمية الا انه لانكاح بينها وبين الزوج لا قراره بما يبطل النكاح وهو
الملك بطريق القهر فان اقرار الزوج بما بنا في النكاح يبطله كما لو زعم ان
زوجته قد ارتدت وانكرت هي فان اقام بينة من المسلمين او من اهل الذمة
انه قهرها في دار الحرب كانت امة له (لانه اثبت سبب ملك رقبته
بالحجة وهي ذمية في الظاهر لا قرارها) في نكاح مسلم في دار الاسلام
وشهادة اهل الذمة على اهل الذمة تقبل.

(ثم ان كان المسلم مستامنا في دار الحرب كره له ما صنع و امر بان يعتقها ويخلى
سبيلها) لانه حين دخل عليهم بامان فقد ضمن ان لا يغدر بهم وان لا يتعرض لهم
بشي من ذلك فيؤمر بالوفاء بما ضمن به ولا يجبر عليه في الحكم لانه غدر بما مان
نفسه خاصة دون امان المسلمين وذلك امر بينه وبين ربه تعالى.

(وان كان اسيرا فيهم او كان اسلم منهم لم يؤمر بشي من ذلك) لانه يتمكن شرعا

من استرقاقهم واخذ مالهم اذا قدر عليهم وقد بينا ان تزوجه اياها لا يكون
امانا منه اياها *

(ثم لا خمس فيها) لانه اخرجه اعلى وجه التلصص (ولا تقبل على قهره اياها شهادة

اهل الحرب من المستامين) لانها ذمية في الظاهر وقد تصادقا على انها كانت
زوجة له وشهادة المستامن بالرق على الذمية لا تقبل *

(فان قالت ماتز وجنى ولا قهر في ولكنني آمنتى فخرجت معه فهي حرة ان

خرجت طائفة لدلالة الحال ولا تكون زوجة له) لانه يدعى عليها النكاح

وهي تنكر *

(ولو ادعى انه تزوجه في دار الاسلام لم يقبل قوله الا بحجة فكذلك قولها اذا

ادعت انه تزوجه في دار الحرب فان ارادت الرجوع الى دار الحرب لم تمنع من

ذلك) لان النكاح لم يثبت حين انكرت وبه تصير ذمية تابعة للرجل (وان اقام

الزوج البينة من المستامين في هذا الفصل على انه قهرها في دار الحرب تقبل

البينة) لانها مستامنة في الظاهر وشهادة المستامين على المستامنة بالرق مقبولة *

(وان اخرجهام معه مقيدة فهي امة ولا خمس فيها) لان الظاهر شاهد

له فان لم يعلم انه صنع بها هذا الا في دار الاسلام ففي قول ابي حنيفة رضي الله

تعالى عنه هي في جماعة المسلمين لانها لما انكرت النكاح لم يثبت لها حكم

الامان في دارنا فان المستامنة من نجى للمقام في دارنا ولا نعلم لذلك سببا

حين انكرت النكاح فكانت حرة لا امان لها في دارنا (ومن) اصل ابي حنيفة

رحمه الله ان الحربى اذا دخل دارنا غير امان فاحذمه مسلم يكون فيثله الجماعة

المسلمين وعندهما يكون في الآخذ وفي ايجاب الخمس فيه روايتان *

* قال * (ولو ان ذميا دخل دار الحرب بامان فتزوج منهم امرأة ثم اخرجهام

شهادة المستامن بالرق على الذمية لا تقبل *

شهادة المستامين على المستامنة بالرق مقبولة *

نفسه بعدما استامن المجملين عليهم فهي حرة) لانها جاءت بحجج المستامنات
ولان المسلمين آمنوها حين استامن عليها (ثم تكون ذمية من اهل دارنا بما
لزوجها بنزلة ماله تزوجت المستامنة ذميا من دارنا فلا ترجع الى دار الحرب
وان اذن لها الزوج في ذلك او طلقها والاستبجان عليها ليس بشرطها هنا
ولكنها اذا خرجت معه طائفة فهي آمنة) لانها جاءت للمقام مع زوجها
وهو من اهل دارنا *

(فان استامن هذا الذي على ابنته او اخته فهي آمنة ايضا) لان المسلمين
آمنوها * ولانها جاءت بحجج المستامنات حين استامن عليها (ولها ان ترجع
الى دار الحرب متى شئت) لانها ليست بتابعة لابيها او اخيها الذي فاتها
بالغة (وان اخرجها مع نفسه ولم يستامن لها فهي في للمسلمين في قول ابى حنيفة
رضي الله تعالى عنه) لانها ما جاءت بحجج المستامنات فاتها ليست بتابعة له
في المقام ولم يستامن لها نصا *

(وان قال الذي قد كنت قهرته في دار الحرب فاخرجته او كذبت به
ولا قرابة بينهما فانه لا يصدق) لان ظاهر الحال يكذبه فيما قال فاتها جاءت
غير مربوطة معه وقد ثبت فيها حق جماعة المسلمين فلا يصدق الذي فيه
في ابطال ذلك (وان شهد له بذلك شهود من المسلمين كانت امة له) لانه
انبت سبب الملك فيها بالحجة (ولا تقبل في ذلك شهادة اهل الذمة) لانها
تقوم على المسلمين وقد صار هي امة لهم في الظاهر *

(وان اخرجها مغلوله قد علم بذلك فالتول قوله) لان الظاهر شاهده * (وان
لم يعلم انه قهرها الا في دار الاسلام فمن ادعى حنيفة رحمه الله هي في جماعة
المسلمين * وعندهما هي له ولكن يوخدمه الخس بنزلة ماله اصاب الذي ركزا

في دار الاسلام فانه بخمس وما بقي يكون له (ولو خرج عاج من اهل الحرب مع مسلم الى المعسكر فقال المسلم اخذته اسيرا وقتل الحربي جئت مستامنا فالقول قول الحربي) لانه جاء بحج المستامين والظاهر شاهد له فانه غير مقهور حين جاءه لان الواحد يتصف من الواحد (لا ترى) انه لو جاء وحده هكذا كان آمنا فكذلك اذا جاء مع المسلم *

(ولو كان جاء به وهو مكتوف او مغلول او موثق او في عنقه حبل بقوده فالقول قول المسلم) لان دلالة الحال شاهد وقدينا ان في مثل هذا الحكم بدلالة الحال * (ولو كان هذا الحربي جاء مع عدد من المسلمين وهو مخلي عنه فقالوا هو اسيرنا وقال الحربي جئت مستامنا معهم فالقول قول المسلمين لانه مقهور لجه عنهم لا تقدر على الانتصاف والتخلص منهم لو اراد ذلك فهو بمنزلة المربوط) * (لا ترى) انهم لو كانوا امانة رجل قد احدثوا به حتى صار لا يقدر على التخلص منهم فانه يسبق الى وهم كل احد انه اسير لا مستامن فيكون فيا لجميع المسكر * (وان شهد مسلمان انه جاء مستامنا قبال الشهادة) لان شهادة المسلمين حجة تامة على جماعة المسلمين *

(وان لم يشهد به شاهدان ولكن اقر رجل واحد من القوم انه جاء مستامنا لم يصدق في ذلك) لان قول الواحد ليس بحجة في الحكم وشركتهم فيه شركة عامة ولا حكم لاقرار الواحد فيه الا ان يقع في سهمه بالقسمة * (قال) (ولو ان مسلما خرج من دار الحرب ومعه امرأة فقال ليست لي زوجة ولكني آمنتها فاخرجتها على الامان فهي في في القياس) لان امانه اياها في دار الحرب باطل لكونه مقهورا في منعة اهل الحرب وكما حصلت في دار الاسلام فقد صارت فيا مأخوذة بالدار فلا يمل امانه في ابطال حق المسلمين عنها وفي

الاستعانة هي حرة مستمعة ترجع الى دار الحرب متى شئت) لانه لما خرج
 معها مستديما لذلك فهو بمنزلة المنشيء للامان في اول جزء من اجزاء دار
 الاسلام وانما ثبت حق المسلم فيها اذا حصلت في دارنا غير آمنة وهي ما حصلت
 في دارنا الا آمنة فاذني الدرجات ان يقرن امان المسلم اياها بسبب ثبوت
 حق المدين فيها وتلك تمنع ثبوت حقهم فيها **﴿ويوضحه﴾** انها لما وصل الى الموضع
 الذي لا يامن فيه المسلمون ولا اهل الحرب فقد خرجا من منعة اهل الحرب
 وصرح امان المسلم اياها في هذا الموضع وهي لا تصير ماخوذة بدار الاسلام
 ما لم تصل الى الموضع الذي يامن فيه المسلم وهذا بخلاف ما لو آمنها ثم خرجت
 هي وحدها لان امانه اياها في دار الحرب باطل وهو ليس معها في الموضع الذي
 يصح فيه الامان منه حتى يجعل كالمشيء للامان في ذلك الموضع فانه اذا كانت فياها
 (ولو ان مسلما في دار الحرب آمن جندا عظيما منهم فخرجوا معه الى دار
 الاسلام فظهر بهم المسلمون كانوا قايما) لان هذا المسلم غير ممتنع منهم في دار
 الاسلام ولا في دار الحرب بل هو مقهور في الموضعين عنهم فيكون امانه لهم
 باطلا (الا ترى ان هذا العسكر لو دخلوا دار الاسلام فدخل اليهم مسلم بامان
 ثم آمنهم كان ذلك باطلا) لانه غير ممتنع منهم فكذلك اذا خرج معهم من دار
 الحرب مستديما لذلك الا امان بخلاف ما لو آمن واحدا منهم وخرج معه
 لان الواحد لا يكون مقهورا بالواحد بل يتمتع عنه ويتصف في الظاهر فيصح
 امانه له كما لو دخل دار الاسلام

(ولو كان آمن في دار الحرب عشرين رجلا منهم ثم خرج معهم الى دار
 الاسلام فهم آمنون بمنزلة ما لو نشأ الا امان له هذا المدد في دار الاسلام ابتداء)
 (فان قيل) هو غير ممتنع من هذا المدد ايضا بل هو مقهور بهم في الظاهر فينبغي

ان لا يصح امانه (قلنا) نعم هو مقرر باعتبار نفسه ولكنه قاهر ممتنع بقوة المسلمين لان هؤلاء يمتنعون من جماعة المسلمين والقوة للمسلم في دار الاسلام بجماعة المسلمين فاذا لم يكونوا ممتنعين من جماعة المسلمين كان هذا الرجل قاهر لهم في دار الاسلام حكما لا مقرر اياهم فيصح امانه لهم بخلاف الجند فانهم يمتنعون من اهل دار الاسلام بشوكتهم فيكون هو مقرر اياهم في دارنا كما في دار الحرب ﴿الترى﴾ ان القوم الذين لا منعة لهم لو دخلوا دارنا بغير امان واخذهم قوم من المسلمين كانوا في جماعة المسلمين *

(ولو ان جند اعظما منهم دخلوا دارنا فقاتلهم قوم من المسلمين حتى تهرؤهم كانوا لهم خاصة) وما كان الفرق الا بهذا ان الذين لهم منعة ماصاروا مقررين بحصولهم في دار الاسلام بخلاف الذين لا منعة لهم ﴿نعم﴾ تحقيق ما قلنا انهم اذا لم يكونوا ممتنعين من جماعة المسلمين فلولم يحمل امان الواحد الذي جاءهم صحيحا ادى الى الغرور لانهم ما فارقوا منعتهم بناء على ذلك الا امان وفي الجند لا يؤدي الى هذا لانهم ما فارقوا منعتهم بناء على امانه بل هم يمتنعون بشوكتهم في دارنا كما في دار الحرب وعلى هذا لو اخرجهم هذا المسلم الى عسكر المسلمين في دار الحرب فان كانوا بحيث لا يمتنعون من العسكر فهم آمنون لان قوة المسلمين في هذا الموضع بعسكر المسلمين فيكون قاهر لهم لا مقرر اذا وصل الى عسكر المسلمين وان كانوا بحيث يمتنعون من العسكر لكثرتهم فامانه لهم باطل وان خرج منهم كما بينا *

(ولو كان المسلمون حاصروا حصنا وفيهم مسلم فامن قوما لا منعة لهم واخرجهم معه الى العسكر لم يكونوا آمنين بخلاف الاول) لان المحصورين قد صاروا مقررين من وجه وحالهم كحال الاسير فلا يصح امان المسلم لهم اذا كان فيهم

لما فيه من ابطال حق المسلمين عنهم بخلاف الاول * ولانه لو جاز هذا الامان لم يقدر المسلمون على قهرهم بحال فانهم اذا بقنوا بالقهر اسلم بعضهم ثم آمنهم على ان يخرج مع كل فخر منهم ولا يجوز القول بما يؤدى الى سد باب الاسترقاق على المسلمين ﴿وبوضحة﴾ ان يبد المسلمين الى المحصورين سابقة على قوة هذا المسلم الخارج معهم فلا يبطل باعتبار هذه القوة حكم اليد السابقة بخلاف جميع ما سبق * (ولو ان حرية اسلمت وزوجها حر بي فيها على نكاحهم ما حتى تحيض ثلاثة حيض لان بد الامام لا تصل الى الزوج ليعرض عليه الاسلام فيجعل ثلاث حيضات قائمة مقام ثلاثة عرضات باعتبار انهما مودة في الفرة بينهما اذا صار غير مرید لها كما بعد الطلاق وباصرارها على الكفر يعلم انه غير مرید لها * (فان لم تحض حتى خرجا الى دار الاسلام كان الرجل فياً للمسلمين) لانه خرج لا على وجه الاستئمان *

(ولكن يبقى النكاح بينهما) لان الرق الذي ثبت فيه لا ينافي ابتداء النكاح فيما بينهما لا ينافي بقاء النكاح ايضا وانما الموجب للفرقة تبان الدارين ولم يوجد ذلك فالرجل لما صار عبدا للمسلمين كان من اهل دارنا *

(ثم لا يقع الفرة بينهما وان حاضت ثلاث حيض حتى يعرض عليه الاسلام) لان الحيض كانت خلقا عن عرض الاسلام باعتبار انه عرض الاسلام عليه وقد زال ذلك قبل حصول المقصود به والقدرة على الاصل قبل حصول المقصود بالخلف تسقط اعتبار الخلف فلهذا يعرض عليه الاسلام *

(فان اسلم نهى امرأته وان ابى فرق بينهما ولو كان الزوج هو الذي اسلم وهي من غير اهل الكتاب ثم خرجا الى دارنا قبل ان تحيض شيأ فهي امرأة آمنة حرة لا سبيل عليها) لانها جاءت بحج المستامنات فانها تابعة للزوج في

لا يجوز القول بما يؤدى الى سد باب الاسترقاق
﴿ان يبد المسلمين الى المحصورين سابقة على قوة هذا المسلم﴾
﴿وبوضحة﴾ ان يبد المسلمين الى المحصورين سابقة على قوة هذا المسلم
﴿فان اسلم نهى امرأته وان ابى فرق بينهما ولو كان الزوج هو الذي اسلم وهي من غير اهل الكتاب ثم خرجا الى دارنا قبل ان تحيض شيأ فهي امرأة آمنة حرة لا سبيل عليها﴾
﴿فان اسلم نهى امرأته وان ابى فرق بينهما ولو كان الزوج هو الذي اسلم وهي من غير اهل الكتاب ثم خرجا الى دارنا قبل ان تحيض شيأ فهي امرأة آمنة حرة لا سبيل عليها﴾

المقام ومن جاءت للمقام في دارنا كانت مستامنة فاما الرجل فليس يتابع لامرأته في المقام وهو اما جاء مفيرا لامستامنا اذا لم يطلب الامان ولم يظهر منه علامة لذلك *

(ثم ان كانت من اهل الكتاب فهي ذمية) لان النكاح بينهما مستقر وذلك يلزمهما المقام في دارنا مع زوجها *

(وان كانت من غير اهل الكتاب فالنكاح بينهما غير مستقر فلا نصير ذمية ولكن يعرض الاسلام عليها فان اسلمت والافرق بينهما وكان لها ان ترجع الى دار الحرب) لانها مستامنة وقد بينا في (كتاب الطلاق) (١) اختلاف الروايات فيما اذا اسلم احد الزوجين المستامين في دارنا ان في احدي الروايتين يتوقف الفارقة بينهما على مضي ثلاث حيض كما لو كان في دار الحرب * وفي الرواية الاخرى اي الامر ينسب اما عرض الاسلام على المصير منهما او مضي ثلاث حيض تقع الفارقة به * وعليه نصها هنا لانها تحت يد الامام في الحقيقة فيتمكن من عرض الاسلام والمصير من اهل دار الحرب حكما فتقع الفارقة بينهما بمضي ثلاث حيض *

(فان لم تسلم ولكنها تحولت الى دين اهل الكتاب فقد تقرر النكاح بينهما بمنزلة ما لو كانت كتابية في الاصل فتكون ذمية) وأشار الى الفرق بين اسلام الزوج واسلام المرأة فقال يعني محمد رحمه الله عليه *

(الزوج ليس من عيال امرأته اذا اسلمت والمرأة من عيال الزوج ان اسلم فتكون آمنة اذا خرجت معه) الا ترى ان حريا لو استامن الى دار الاسلام فاخرج معه امرأته كانت آمنة وكذلك اذا اسلم *

(ولو ان امرأة منهم استامنتم ثم اخرجت زوجها معها لم يكن آمنا تبعا لها

فكذلك اذا اسلمت * ولو كانت التي اسلمت آمنت زوجها على ان اخرجته الى دارنا نخرج معها (كان آمنة) لما بينا ان استدامة ذلك الامان حين حصل في دارنا نزل الانشاء *

(فان قالت هي آمنت واخرجته * مي وقال المسلمون خرج معك بغير امان فالقول قولها) لان الظاهر شاهد لها فقد علم انه قد خرج معها وهو لا يخرج معها مصر على الكفر الابا منها والبناء على الظاهر واجب فيما لا يمكن الوقوف على حقيقة الحال فيه *

(ولو اسلم رجل من المحصورين نخرج معه امراته وهي كافرة كانت فيا للمسلمين) لانه لو استامن وهو محصور نخرج بامان لم تبعه زوجته * فكذلك اذا اسلم (وكذلك لو اسلمت المرأة وآمنت زوجها نخرج معها زوجها) لان امانها ايام في منعة اهل الحرب باطل فهو كالايمان بيهما في الامان لا يامن بامانها ايضا *

(بخلاف ما لو لم يكن محصورا فاستامن الى عسكر المسلمين والى دار الاسلام فانه تبعه زوجته والصغار من اولاده والكبار من الاناث) لان حكم القهر لم يتناولهم هناك وقد تناول المحصورين فتاثير امانه وابعائه في ازالة القهر عنه خاصة *

(ولو ان ذميا تزوج امرأة في دار الحرب واخرجها مع نفسه فهي حرة ذمية) لان عقد الذمة اقوى من عقد الامان *

(ولو خرج مستامنا مع زوجته كانت حرة آمنة فاذا خرج وهو ذمي مع زوجته اولى ان تكون آمنة ثم هي تابعة لمن هو من اهل دارنا في المقام وهو الذي يقتصر ذمية * ولو خرج الذي بائنه كبره له واختر له من اهل الحرب كانت فينا الا ان

عقد الذمة اقوى من عقد الامان

يكون استامن عليها) لانها ليست تابعة له في المقام في دار الاسلام فلا يكون
 خروجها معه دلائل الاستيمان بخلاف الزوجة فان قيل * اليس ان المستامن اذا
 اخرج مع نفسه ابنته او اخته كانت آمنة معه فكان ينبغي ان يكون الحكيم في
 الذي هكذا قلناه هناك الزوجة التي هي تابعة له لا تصير ممنوعة من الرجوع
 الى دار الحرب بنزلة المستامن من نفسه ويمكن اثبات هذا الحكيم في الابنة
 والاخت ايضا باعتبار الظاهر هو وولهما كما يؤول زوجته فاما في الذي
 فزوجته تصير ذمية ممنوعة من الرجوع الى دار الحرب ولا يمكن اثبات مثل
 هذا الحكيم في حق الابنة والاخت لانعدام التبعية في حكم الاحتباس في دارنا
 ولا يجوز ان يثبت في التابع حكم آخر سوى الثابت فيمن هو اصل *

(ولو اخرج الذي معه امرأة وقال هي امرأتي وصدقه كانت امرأته حرة
 وان لم يعرف ذلك الا بقولها) لانها تصادقا على ذلك والظاهر انها لا يجدان
 في دار الاسلام هودا على نكاح كان بينهما في دار الحرب فلاجل الضرورة
 يقبل قولها اذ لم يكن هناك من ينازعهما (الارى) لو اخرج معه رجال ونساء
 فقال هم عبيدي واماني وصدقه قبل قولهم في ذلك *

(وكذلك لو اخرج مستامنا فهو مصدق فيما يدعى من ذلك اذا صدقه المدعى
 عليه لهذا المعنى * وان كذبه المرأة وقالت لا نكاح بيني وبينه ولا قرابة كانت
 فينا) لان السبب الموجب للتبعية لم يثبت عند تكذيبها فيبقي حربية في دارنا
 لا امان لها فكانت فينا *

(ولو ان مسلما اخرج من دار الحرب ومعه رجل او امرأه وقال هذا مملوكي
 او هذه مملوكتي وقال الآخري ليس كذا ولكنه آمننا فخرجنا معه في القياس هما
 في) لان ما يدعى هو من الملك قد اتى بتكذيبها وما ادعى ان الامان قد اتى

ولا يجوز ان يثبت في التابع حكم آخر سوى الثابت فيمن هو اصل *

بانكاره (وفي الاستحسان هما حران مستامنان برجمان اذا احببا) لانهما مع
الاختلاف تصادقا انه لا سبيل للمسلمين عليهما والاسباب مطلوبة لاحكامها
للاعيانها فبعد الاتفاق على الحكم لا يعتبر الاختلاف في السبب (يوضحه)
ان اختلاف السبب في الصورة واما في المعنى السبب واحد وهو الامان
الثابت لهما تبعا ومقصودا فهو بمنزلة ما لو اقران فلان عليه الف درهم قرض
وقال المقر له هي غصب فان المال يلزمه لهذا المعنى *

(ولو كان الذي اخرجها ذمي او حرني مستامن وقال هي امرأتي وقالت المرأة
است بزوجة له ولكنه آمنني فاخرجني كانت فيئ المسلمين) لان النكاح لا يثبت
لانكارها وقد زعمت انها اخرجت بامان لذمي او الحرني وذلك باطل *

(ولو اخرج حرني مع المسلمين فقال آمنني هذان وكذبا فهو في) لانه بدعي
عليهما ما لا يعرف سببه فلا يصدق الابحجة وقد ثبت حق المسلمين فيه باعتبار
اظهاره لانه حرني في دارنا لا امان له فلا يصدق في ابطاله *

(فان صدقه احدهما فهو آمن يرجع الى دار الحرب ان احب) لان الامان
يثبت له من جهة من صدقه بتصادقه او ان لم يثبت من جهة الآخر فكأنه ما ادعى
الا على هذا وفي امان الواحد كفاية له *

(وان قال آمنني هذا وكذبه وقال الآخر ان الذي آمنته وكذبه الحرني وثبت
كل واحد منهما على مقالته فهو في) لان الامان لم يثبت له من جهة من ادعاه حين
كذبه ولا من جهة من اقر له بالكذب الحرني اياه فكأن فيئ بمنزلة ما لو قال المسلم
انا آمنتك وقال الحرني ابطلت بل كتب الي رجل من دار الاسلام بالامان
لم يصدق وكان فيئ *

(وكذلك لو قال بل آمنني فلان المسلم وهو غائب او ميت) لان الامان لم يثبت

وبعد الاتفاق على الحكم لا يعتبر الاختلاف في السبب

فان المال يلزمه وقال المقر له هي غصب فان المال يلزمه

له بمجر دعواه على الغائب والميت ومن اقر له بالامان فقد كذب به الحربى في ذلك وهذا بخلاف ما تقدم فهناك الامان من جهة واحدة بعينها فاما الاختلاف بينهما في السبب وهاهنا اختلاف بينهما فيمن كان الامان من جهته فلا يثبت واحد من الامرين مع التكذيب *

(ولو كان قال بعد هذا الذى اقر له بالامان صدقت انت آمنتى وقد غلطت فيما قلت في القياس هو في) لان اقراره له قد بطل بالتكذيب فلا يعمل التصديق بعد ذلك اذ الامان عقد محتمل للفسخ والتصديق بعد التكذيب انما يعتبر فيها لا يكون محتملا للفسخ كالنسب والولاء *

(وفي لاستحسان هو آمن اذ لم يصر على ذلك التكذيب) لان الغلط في هذا الباب قد يقع فانه ما رأى من آمنه قبل هذا الوقت وبالمرة الواحدة قل ما يثبت معرفته فاذا تبين الغلط وجب اعتبار تصديقه لدفع الضرر بخلاف ما اذا ثبت على التكذيب بعد الاستثبات لان توهم الغلط هناك قد انتفى وهو نظير ما لو قال الرجل لامرأة جالسة الى جنبه هي اختى من الرضاع ثم قال بعد ذلك غلطت وهي امرأتى كان محققا في ذلك ولم يفرق بينهما فان ثبت على ذلك بعد الاستثبات ثم قال بعد ذلك قد غلطت لا يصدق ويفرق للمبني الذي قلنا *

(ولو قال الحربى ما آمنتى احد من المسلمين ولكنى خرجت بغير امان بعدما قال له المسلم انا آنتك ثم رجع الى تصديقه لا يصدق وكان فيهما) لانه ليس في هذا توهم الغلط فاهم الاشياء عند الحربى الذى يخرج الى دارنا هو الامان وبما خرج بامان مسلم لا يشتبه عليه اصل الامان فبعد انكار اصل الامان لا يعتبر تصديقه بخلاف الاول فتدقق الاشتباه له فيمن كان امانه من جهته فلهذا يعتبر رجوعه الى التصديق ويعذر بالغلط في ذلك *

الامان عقد محتمل للفسخ

(ولو خرج الى دار با رجل وامرأة من اهل الحرب فشهد مسلمان بأنهما خرجا
 بامان بهض المسلمين وهما قولا ان كذبا ما آمنتا احد فنفي قياس قول ابي حنيفة
 رحمه الله المرأ آمنة والرجل في) لانها صارا رقيقين في الظاهر والشهادة
 على عتق الامة مقبولة من غير الدعوى بالاتفاق وعلى عتق العبد كذلك في
 قولهما ولا يقبل في قول ابي حنيفة رحمه الله عليه (فان كانا ادعى ذلك بعد الانكار
 ثم شهد المسلمان به قبلت الشهادة) لان هذا تناقض في الدعوى والتناقض
 لا يمنع قبول البينة على الحرية (وان شهد لهما ذميان او مستأمنان بذلك
 لم تقبل الشهادة) لانهم لا تقوم على المسلمين (وبعد شهادة المسلمين لو ارادوا
 الرجوع الى دار الحرب لم يمتنا من ذلك) لانه قد ثبت بالحجة انهم مستأمنان *
 * فان قيل * هما قد اقرارا بالرق على انفسهما في الابتداء فكيف يتركان ايرجما
 حريين (قلنا) لان الامام قد حكم بكنسهما فيما قالا بالحجة والمقرر اذا صار مكذبا
 في اقراره يسقط حكم اقراره

(ولو قالا اخر جنا بغير امان فشهد لهما شاهدان بانهما - لما في دار الحرب قبل ان
 يخرجوا وصدقا الشاهدين بذلك فان كان الشاهدان مسلمين فهما حران وان
 كانا من اهل الذمة فهما رقيقان للمسلمين) لان شهادة اهل الذمة لا تكون
 حجة على المسلمين والسلا - هما انما ظهرا بعد ما صارا فيئا فلا يبطل الرق عنهما
 (ولو قالا للشاهدين المسلمين كذبتهما اسلمنا قط اجبر ا على الاسلام) لان
 شهادة المسلمين عليهما بالاسلام حجة تامة (فان اسلما فهما حران) اما على قول
 ابي يوسف ومحمد رحمه الله فهو غير مشكل واما عند ابي حنيفة رحمه الله عليه
 فلان في هذه الشهادة الزام حق على الرجل والمسلمون خصم في ذلك فانكاره
 لا يمنع قبول البينة بمنزلة ما لو انكر العتق وهناك من يدعى عليه حقا من حسد

﴿ التناقض في الدعوى لا يمنع قبول البينة ﴾ ﴿ المقرر اذا صار مكذبا في اقراره يسقط حكم اقراره ﴾

﴿ قوله الشهادة على عتق الامة مقبولة من غير الدعوى بالاتفاق ﴾

قد ف اوقصاص فيما دون النفس قبل •

(وان ايما ان يسلم قتل الرجل وحبست المرأة حتى تسلم) لانه قد ثبت بالحجة انها حر ان صر ندان فلا يجري عليهما شي في دارنا ولكن الحكم في المرتد والمرتدة ما بينا •

(وان قالا ما اسامنا قط وشهد الشاهدان انهما لما يوم كذا في دار الحرب فقالا قد كنا على النصرانية في دار الحرب بعد هذا الوقت فاهما يجبران على الاسلام فان اسلمتا فالرجل حر والمرأة امة في الاسلامين) لانه قد ظهر باقرارهما انهما ردا في دار الحرب وخروجهما الى دارنا على ذلك فالمرتدة في دار الحرب تسترق ولا يبطل الرق عنها باسلامها وهذا بخلاف الاول فلم يظهر هناك الردة منها بعدما ثبت اسلامها الا في دارنا فان قيل • هنا قد اقرارا ايضا انها كانا كافرين بعد الوقت الذي يشهد فيه المسلمان بالاسلام قلنا • نعم ولكنهما ما اقرارا بكفر متجدد منهما في تلك الحالة ليجعل ذلك ردة انما انكرا اصل الشهادة فاما ما هنا فقد اقرارا بانها اظها كافرين احادنا بعد الوقت الذي ثبت فيه اسلامهما بالحجة في دار الحرب فان قيل • مع هذا في هذه الشهادة اثبات حرية المرأة فماذا يمتنع قولها حتى نجعل امة بعدما شهد الشهود بحريتها قلنا • لان هذا اقرارا منها بالرق على نفسها واقرارا بالمرأة بالرق مقبول بمنزلة اللقيط اذا كانت انثى فاقرت بالرق •

(ولو ان حرية اسلمت في دار الحرب وعرف اسلامها ثم اخذت في الاسراء فقالت قد اردت قبل ان تاخذوني كانت فيئا وصدقت لاقرارها على نفسها بالرق •

(وكذلك لو كانت مسامة لحقت بدار الحرب ثم اخذت في الاسراء فرغمت

شهادة اهل الذمة لا تكون حجة على المسلمين

أنهم التحقت بدار الحرب مرتدة فهي أمة وان كذبها أو أها فإما قالت (لأنها أقرت على نفسها بالارق بسبب هو ظاهرها أخذت من دار الحرب وحمكم الشريك ظاهر فيها) *

(وكذلك لو أن ذميا أو ذمية لحقها بدار الحرب ثم أخذت قتالا آخر جنانا قضين لاهلها كان القول قولها وكأنيما) لأنها أقرت بالارق على نفسها وكل هذا يوضح ما سبق أن شهادة المسلمين بأهل السمت في دار الحرب لا يمنع صحة أقرارها بالارق على نفسها به وذلك بسبب ردها في دار الحرب *

(ولو أن مسلمة في دار الإسلام حرقة معروفة الأيوين تملق بها رجل وقال هي أمة لي فقلت صدق قد كنت ارتددت ولحقت بدار الحرب فسياني وأخرجني فهي أمة له في القياس) لأنها تصادق على سبب يوجب الملك له فيها فيجوز ما تصادق عليه كالثابت بالامانة أو بالينة (يوضح) أنها أقرت على نفسها بما يبلغها حكما وهو الرق ولو أقرت على نفسها بما يبلغها حقيقة من قصاص أو رجم وجب قبول قولها لأنها مخاطبة فها هنا أولى *

(وفي الاستحسان لا تصدق وهي حرة لاسيما عليها) لأنها أقرت بما لا تملك إنشاء فان حرية الأصل ثبت لها بحرية الأيوين على وجه لا تملك إبطاله وهي متهمه فيما أقرت به من السبب فان النساء جبلن على الميل إلى الهوى فلما أحببت هذا الرجل وهولا يرغب فيها بالسكاح فأقرت له بالرق بهذا السبب كاذبة لتحصيل مرادها *

(وهذا بخلاف ما إذا عرف لحوقها بدار الحرب لأن هناك الظاهر يشهد لها فيما قالت فان المسلمة لا تلتحق بدار الحرب مادامت مصرة على الإسلام عادة) (يوضحه) أن اعتقادها باطن لا يمكن الوقوف عليه فلا بد من قبول

قر له فيه *

(فاما لحوقه ابدار الحرب ظاهري يمكن الوقوف عليه فلا حاجة الى قبول قولها في ذلك) (تقريره) وهوان دار الحرب دار سبي واسترقاق فاذا عرف لحقتها فاعلم اصحابها من موضع الاسترقاق فتكون امهله ما لم يظهر المانع وهو اسلامها عند الاخذ *

(فاما دار الاسلام فليس بدار استرقاق بل دار حرية متاكدة فلا يبطل بمجرد قولها اذ لم يعلم صدقه في ذلك والذمية في هذا كالمسلمة فاما الحر الذبح اذ قال ذلك ولم يعرف صدقه وحوقه بدار الحرب ناقضا لا يهدف الى قول ابني يوسف ومحمد رحمة الله عليهما هو والمرأة في ذلك سواء) لان عندهما معنى حق الله تعالى هو المعتبر في حرية الرجل كفا في حرية المرأة ولهذا قبلت الشهادة من غير دعوى * وفي قول ابني حنيفة رحمة الله عليه هو عبد سواء عرف لحاقه او لم يعرف لان معنى حقه هو المعتبر في حرته عنده ولهذا لا قبل الشهادة عنده على عتق العبد من غير دعوى * ولان معنى الميل الى الهوى منعدم في حق الرجل وليس في هذا الاقرار بمعنى حل الفرج بالملك بخلاف اقرار المرأة *

(ولو خرج مسلم من دار الحرب ومعه حربي رجل او امرأة فقال آمنة بالعربية واخرجه وقال الحربي ابطال ولكنه آمنني بالفارسية وتبا على الاختلاف فهو آمن) لانهما اتفقا على السبب والحكم وان اختلفا في العبارة ولا معتبر بهذا الاختلاف خصوصا في الامان فقد ثبتت من غير عبارة واذا كان الاختلاف في المبارة لا يمنع قبول الشهادة فكيف يمنع ثبوت الامان *

(وكذلك لو اختلفا في الوقت الذي آمنه فيه او في المكان او في الكتاب والرسالة

والامان باللسان) لانهما اتفقا على ما هو المقصود والامان بما يعاد ويكرز
والاختلاف في هذه الاشياء لا يمنع عما هو المقصود*
(ولو قال المسلم اسلم فخرج ممي وقال الحربي بل آمنتني فوفي) لان الاختلاف
ها هنا بينهما في الحكم المطلوب بالسبب فان المسلم يستفيد الامان من قبل ايمانه
والمستامن انما يستفيد الامان من جهة من آمنه فمع اختلافهما لا يثبت واحد
من الامرين *

(وان قال سألني ان يخرج ممي فيكون ذميا فاعطيته ذلك وقال الحربي بل هو
آمنتني فهو آمن ها هنا) لانهما اتفقا على الحكم وهو ثبوت الامان له من جهة هذا
المسلم وان اختلفا في سببه والمسلم يدعي عليه زيادة وهو احتباسه في دار او التزامه
الجزية فلا يثبت تلك الزيادة بمجرد قوله ويبقى اصل الامان له باتفاقهما عليه
فيرجع الى دار الحرب ان شاء (ولو كان مع الحربي المستامن في دار تجارية له
فاعةقهما كان لها ان ترجع الى دار الحرب) لانها مستامنة بئالة حتى لو اراد
احادتها الى دار الحرب كان ممكنا من ذلك فباعتهما اياها لا يبطل ذلك (ولو باعها
من مسلم او ذمي صارت ذمية بئالها) لانه من اهل دارنا *

(فان اعتهقه لم يكن لها ان ترجع الى دار الحرب) لانها بما صارت ذمية لا تعود
حربية بالعتق (ولو وجدتها عيبا فردها لم يكن له ان يعود بها الى دار الحرب
والكن يجبر على بيعها) لانها صارت ذمية بالشراء او ثبوت الملك لمسلم او ذمي
فيها فكأنك انت بمنزلة امة ذمية اشتراها المستامن (فان كان باعها من مستامن مثله
فاعتهقه المشتري فان كانت المشتري من اهل دار البائع فلها ان تعود الى دار
الحرب كما لو كان البائع اعتهق بنفسه) لانها لها سواء (وان كان المشتري من اهل
دار الحرب لم يكن لها ان تعود الى واحدة من الدارين) لان تبعية البائع انقطعت

بالبيع وما كان للمشتري ان يخرجها الى دار نفسه قبل ان يمتقها فكذلك بعد
العتق لا يكون لها ان ترجع الى داره وهذا لان المبتاع انما يتمكن من اعادة
ما اخرجته من داره وهو ما اخرج هذه الامة من داره فلا يتمكن من اعادتها
الى داره واذا كان هذا الحكم ثابتا في السلاح ففي الآدمي اولى واذا ثبت انها
احتبست في دارنا كانت بمنزلة الذمية بعد الاعتق وقبل الاعتق يجبر المشتري
على بيعها من المسلمين او من اهل الذمة كما هو الحكم في الذمية (وان ردها يبيع
على البائع فكذلك الجواب) لانها بعد ما صارت ذمية باعتبار المعنى الذي قلنا
لا تعود حرية *

(ولو كان باعها من مسلم فشهد مسلمان ان الحربى كان اعتقها في دارنا قبل ان يبيعها
قبلت هذه الشهادة قلما فيها من معنى حرمة الفرج فيبطل البيع ويرد البائع الثمن
على المشتري فان ارادت ان تخرج الى دار الحرب لم تمنع من ذلك) لان البيع
ما ظهر بطلانه فقد تبين انها حرة حرية *

* فان قيل * هي قربانها امة للمسلم وانه لا سبيل لها الى الرجوع الى دارا الحرب
قلنا نعم * ولكن القاضي حكم بطلان اقرارها بذلك فلا يبقى لا قرارها
حكم الا ترى ان المشتري مقر ايضا بان الثمن سالم للبائع لانه كان قبضها
وذلك لا ينعمه من الرجوع بالثمن على البائع لان الحاكم حكم بخلاف زعمه *

(ولو لم يبيعها الذى اخرجها ولكن قال كانت زوجتي قهرتها واخر جتها فهي
امة لي فقات كنت زوجة له فخرجت معه غير مقهورة فالقول قولها) لان
الظاهر شاهد لها فانها اخرجت وليس عليها اقرار القهر *

(ثم تفرق) بينهما ان اسلم باقراره فقد اقرارها صراحة امة له وذلك مناف
لالتكاح واقراره حجة عليه * فان قيل * فقد حكم الامام هنا بانها حرة فلماذا يعتبر

المستأن من ان يتمكن من اعادة ما اخرجته من داره

اقراره بذلك في التفريق بينهما قلناه لانه حكم بذلك بمجرد قوله ونوع من الظاهر وذلك لا يوجب تكذيب المقر لاجل محله.

﴿ الا ترى ﴾ انه لو اقام البيعة على ما ادعى فبليت بينته وقضى انها امة له بخلاف ما سبق فقد حكم هناك بحريتها بحجة امة ﴿ الا ترى ﴾ اننا لا نقبل البيعة على رقتها بمذلك ﴿ واستوضح ﴾ هذا بعلم تحت مسامحة لم يدخل بها الاذاعم انها ارتدت عن الاسلام وجحدت المرأة ذلك فافه يفرق بينهما باقراره ولها انصف الصداق لانه غير مصدق عليها في ابطال حقها وان كان مصدقا على نفسه فكذلك في مسألة الحرني

﴿ فان قال لا اما استحلها ما كان الامر على ما قلت فلا يعين عليها في قياس قول ابني حنيفة رحمه الله عليه ﴾ لانه يدعى عليه الرق واو حنيفة رحمه الله عليه لا يرى الاستحلاف في دعوى الرق وعندهما استحلها على ما ادعى من سبب الرق عليه فان نكحت قضى بكونها امة له لان نكوتها عزلة اقرارها ومن اصاها القضاء بالكون في دعوى الرق والله اعلم بالصواب.

﴿ باب من الامان بغير اذن الامام وبعده نهي الامام ﴾

﴿ واذا حاصر المسلمون حصنا فليس ينبغي لاحد منهم ان يؤمن اهل الحصن ولا احد منهم الا باذن الامام ﴾ لانهم احاطوا بالحصن لفتحوه والامان يحول بينهم وبين هذا المراد في الظاهر ولا ينبغي لاحد من المسلمين ان يكتب سبب الجبولة بين جماعة المسلمين وبين مرادهم خصوصا فيما يه قهر العدو ولان كل مسلم تحت طاعة الامير فلا ينبغي ان يمتدعهما يلزم الامير طاعته في ذلك المقدار رضاه ولا ان ما يكون مرجعه الى عامة المسلمين في النفع والضرر فالامام هو المنصوب للنظر في ذلك فلا اقتداء عليه في ذلك يرجع

﴿ باب من الامان بغير اذن الامام وبعده نهي الامام ﴾

الى الاستخفاف بالامام ولا ينبغي للرعية ان يقدموا على ما فيه استخفاف بالامام (فان فل ذلك فهو جائز) لان علة صحة الامارات ومتكامل في حق كل مسلم على ما اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله يسعي بذمتهم ادباهم وعلى الامام ان يكف عن قتلهم حتى ينبذ اليهم بمذايرد هم الى ما منهم ان كانوا اخرجوا *

(وان رأى ان يؤدب الذي آمنهم فعل لانه اساء الادب حين فعل ما يرجع الى الاستخفاف بالامام ولولم يرؤدبه اجترأ غيره على مثله وذلك يقدح في السياسة وتدير الامارة الا انه اذا آمنهم على وجه النظر منه للمسلمين فظهر ذلك على الامام فانه لا يؤدبه في ذلك) لانه قصد بقوله توفير المنفعة على المسلمين فربما تفوتهم تلك المنفعة لو اخره الى استطلاع رأى الامام وفي مثل هذه الحالة يباح له اعطاء الامان فان الواحد منهم اذا قال له سر آمنى على ان اداك على عورتهم او على ان افتحك الحصن وخاف ان لم يؤمنه يفوته ما وعده من ذلك فلا اشكال ان له ان يؤمنه من غير استئذان الامام لان الامان في مثل هذه الحالة يرجع الى تحصيل مقصود المسلمين وهو يستوجب الشكر على ذلك لانه ذيب فلا يؤدبه في مثل ذلك الموضع *

(ولو ان مسلما آمن واحدا منهم على مائة دينار على ان ينزل من حصنه الى السكرك فلما قبض الدنانير وجاء به الى عسكر المسلمين علم به الامام فقد اساء المسلم في ذلك وامانه جائز كما لو فعله بغير عوض ثم ينظر الامام في ذلك فان كان شرط له المسلم انه آمن حتى يخرجوا من ارض الحرب فالامام بالخيار ان شاء رد الدنانير عليه وورده الى مامنه وان شاء وفي عاشر طوله واخذ الدنانير فجعلها غنيمة لاهل السكرك) لان المظلي الامان ان تمكن من اخذ الدنانير بقوة

المسكر فلا يختص به - ولكن يحمل فله لذلك كفضل الامير او فعل جماعة المسلمين *

(وان كان شرطه ان ينزل الى المسكر فيلقى رجالا في حاجة له ثم يعود الى حصنه فان الامام يعرض هذا الامان ويحمل الدنانير غنيمة لاهل المسكر) لان معنى النظر هنا متعين في تنفيذ هذا الامان فانه آمن فينا حتى يعود الى حصنه فان رد عليه الدنانير فلافائدة للمسلمين في ردها بخلاف الاول *

(فان لم يعد الى حصنه حتى فتح الحصن فهو آمن فينا حتى يبلغ مأمته من ارض الحرب) ولا فائدة في رد الدنانير عليه ولكن لا يتعرض له حتى يصل الى مأمته والدنانير في اهل المسكر *

(وكذلك لو كان المسلم آمن اهل الحصن شهر اعلى مائة دينار اخذها منهم فالامام بالخيار ان شاء رد الدنانير وبذل اليهم وان شاء اجاز امانه ولم يتعرض لهم حتى يمضي شهر واخذ المائة الدنانير فجعلها فيئالا للمسلمين) لان في كل جانب يوم المنفعة عسى فانه ان طمع في فتح الحصن قبل مضي شهر فالمنفعة في رد الدنانير وان لم يطعم في ذلك فالمنفعة في اخذ الدنانير وامضاء الامان فلهذا يخير الامام في ذلك *

* قال (ولو ان الامير امر مناديا غادي في المسكر ان من آمن منكم اهل الحصن او واحدا منهم فامانه باطل ثم آمنهم مسلم يحمل او بغير جعل فامانه جائز) لان المسئلة الموجبة لصحة الامان من المسلم لم يندم بهذا النداء * وولاية الامان لكل مسلم ثابتة شرعا كولاية الشهادة ولا تنعدم هذه الولاية بنهي الامام (ثم اهل الحرب لا يعلمون هذا النهي فلو لم يصح امان المسلم بمد هذا النهي رجع الى الضرر وهو حرام) الا ان للامير ان يؤدب الذي آمن بالحبس

هو ولاية الامان لكل مسلم ثابتة شرعا كولاية الشهادة

والعقوبة ان كان لم يؤمنهم على وجه النظر للمسلمين لانه اساءة الادب ها هنا
البلغ منه في الفصل الاول فانه جاهر بخالفة الامام فيستوجب الحبس
والعقوبة بهذا *

(فان امر بان ينادى اهل الحصن اويكتب اليهم او يرسل اليهم رسـ ولان
آنكم واحد من المسلمين فلا تقتروا بامانه فان امانه باطل ثم آمنهم رجل
فترلوا على امانه فهم في) لا باعتبار ان امان المسلم لا يصح بعد هذا النهي ولكن
لان هذا القول من الامام بمنزلة النبذ اليهم وكما يصح نبذ اليهم بعد الامانه
يصح قبل الامان اذ المقصود من النبذ دفع الغرور وذلك يتحقق في الوجهين جميعا
واذا كان النبذ لو طرأ على الامان رفع حكمه فاذا اقترن بالايمان منع نبوت
حكمه بخلاف الاول فهناك لاعلم لاهل الحرب بنهي الامير والنبذ اليهم
لا يتحقق ما لم يعلموا به وانما يصح النبذ قبل الايمان دفعا للضرر عن المسلمين فانه
لو لم يصح ذلك تمكن لبعض فساد المسلمين ان يحول بينهم وبين فتح حصونهم
بان يؤمنهم كلما نبذ الامير اليهم مرة بعد مرة فلا يظفرون بحصن ابداء فلدفع
هذا الضرر صحح النبذ اليهم قبل الايمان للاعذار والانذار *

(ولو كان قال لهم لا امان لكم ان آمنكم رجل بمسلم حتى او منكم انتم انهم مسلم
وقال لهم اني رسول الامير اليكم قد آمنكم فترلوا على ذلك فهم آمنون وان
كان الرجل كذب في ذلك) لان عبارة الرسول كعبارة المرسل فان قيل *
هذا اذا ثبت الرسالة فاما اذا كذب فلا يمكن ان يحمل عبارته كعبارة الامير لانه
لم يرسله ولا يمكن تصحيح الايمان لهم من جهته لانه لو قال آمنتمكم لا يصح
فينبغي ان يكون امانه باطلا قلنا نعم ولكن حين اخرج الكلام مخرج
الرسالة فقد تحقق معنى الغرور اذ لا طريق لهم الى الوقوف على حقيقة كلامه

انه صادق في ذلك او كاذب واذا كان عقله ودينه يدعو الى الصدق ويعتقه
من الكذب وسعهم ان يعتمدوا على هذا الظاهر فلو لم يصحح الايمان لهم ادى
الى الضرر بخلاف ما اذا اضاف الايمان الى نفسه *

(فان كان الامير قال لهم لا ايمان لكم ان آمنتم مسلم او اتاكم برسالة مني حتى
آتيكم انا فاولئك منكم بنفسى والمسئلة بما لها فهم في) لان هذا بمنزلة النبذ
لكل ايمان اليهم الا امانا يسمونه من اسائه ولان دفع الضرر عن
المسلمين واجب ولا طريق للامير في دفع الضرر عنهم الا ما قبله من التقديم اليهم
فلو لم يصح ذلك الفعل ادى الى ان يتمكن الفاسق من فساد الجاهل ادى الى المسلمين
وذلك لا يجوز الا في هذا الفصل ان كان الامير هو الذى ارسل الرسول
اليهم ليبينهم الايمان فقل فهم آمنون لان عبارة الرسول كعبارة المرسل
فكانه آمنهم بنفسه وهو بما تقدم اليهم قصد ان يعتمدوا على خبره من
يزعم انه رسول كاذب ولم يعتمدوا على خبره من يري له اليهم حقيقة *
ولانا لما اطلبنا الخبر اذا كان الرسول كاذبا لدفع الضرر عن المسلمين وهذا
لا يوجد فيما اذا كان الرسول صادقا ﴿ بوضحه ﴾ انه اذا ارسل اليهم بعد تلك
المقالة فذلك رجوع منه عن تلك المقالة ورجوعه صحيح *

﴿ الا ترى ﴾ انه لو كان قال لهم اذا آمنتمكم فاما نى باطل ثم آمنهم بعد ذلك
كان ذلك امانا صحيحا باعتبار ان هذا رجوع عما كان قال لهم وذلك القول
ما كان ملزما لايه شيئا فيصح رجوع عنه *

(ولو ان مسلما وادع اهل الحرب سنة على الف دينار جازت موادعته ولم يحل
للمسلمين ان يغزوه وان قتلوا واحدا منهم عزموا دينه) لان ايمان الواحد
من المسلمين بمنزلة ايمان جماعتهم *

(زان لم يعلم الا امام بذلك حتى مضت السنة امضى هو وادعته واخذ المال
فجعله في بيت المال) لان منفعة المسلمين في امضاء المواعدة بمد مضى المدة فهو
بنزلة المبدأ المحجور اذا آجر نفسه وسام من العمل فانه ينفذ العقد ويكون
الاجرة للمولى *

(وان كان لو علم به المولى قبل مضى المدة كان متمكنا من فسخ الاجارة ثم
انما اخذ هذا المال منهم بقوة المسلمين فان خوف اهل الحرب من جماعة
المسلمين لا من واحد منهم فلهذا ياخذ المال منه فيجعله في بيت المال معها
لنوائب المسلمين واذا علم بمواعدة قبل مضى المدة فانه ينظر في ذلك فان كانت
المصلحة للمسلمين في امضاء تلك المواعدة امضاها واخذ المال فجعله في بيت
المال) لان له ان ينشئ المواعدة بهذه الصفة اذا رأى المصلحة فيها فلا ينقضها
كان اولى *

(فان رأى المصلحة في ابطالها رد المال اليهم ثم بذل اليهم وقتلهم) لان امان المسلم
كان صحيحا والتحرز عن الغدر واجب *

(فان كان مضى نصف السنة ففي القياس يرد نصف المال ويمسك النصف
للمسلمين اعتبار اللبعض بالكل وقياسا للمواعدة في مدة معلومة بنوع
معلوم وقياسا على الاجارة وهناك اذا انفسخ العقد في بعض المدة بسطة من
الاجر بحساب ما بقى ويتقرر بحساب ما مضى * وفي الاستحسان يرد المال
كله) لانهم ما التزموا المال الا بشرط ان تسلم لهم المواعدة في جميع المدة والجزاء
انما يثبت باعتبار الشرط جملة ولا يتوزع على اجزائه وكلمة على للشرط
حقيقة والمواعدة في الاصل ليست من عقود المعاوضات فجعلنا هذه الكلمة
فيها عاملة بحقيقةها فاذا لم تسلم لهم المواعدة سنة كاملة وجب رد المال كله عليهم

اجارة المبدأ المحجور نفسه

الاجارة المدة

وهذا لانه ربما يكون خوفهم في بعض المدة دون البعض فانهم يامنون في الشتاء ان ياتيهم العدو وانما يخافون من ذلك في الصيف فاذا بنذ اليهم في وقت خوفهم ومنهم بعض المال فلم يحصل شئ من مقصودهم بهذا الشرط وذلك يؤدى الى الضرر فلهذا رد المال ان بنذ اليهم قبل مضي المدة

(وان كانوا وادعوه ثلاث سنين كل سنة بالف دينار وقبض المال كله ثم اراد الامام نقض المودعة بمضى السنة فانه يرده عليهم اثنتين) لان المودعة كانت هاهنا بحرف الباء وهي تصحب الاعراض فيكون المال عوضا فينقسم على المعوض باعتبار الاجزاء كيف وقد فرق العقود هاهنا بتفريق التسمية حيث قال كل سنة بالف دينار بخلاف الاول فهناك المقد واحد في جميع السنة والمال المذكور بحرف على وهو حرف الشرط فان قيل اليس ان في الاجارة لا فرق بين ان يقرن بالبدل حرف الباء وحرف على في انه يتوزع البدل على المدة وكذا في باب البيع فلما ذافرق بينهم هاهنا قلنا لان البيع والاجارة معاوضة باعتبار الاصل ولا يحتمل التعليق بالشرط فاما المودعة فليست بمعاوضة باعتبار الاصل فاعما تصير معاوضة عند التصريح بحرف الباء الذي يصحب الاعراض وهي يحتمل التعليق بالشرط فاذا ذكر فيها حرف الشرط كان محمولا على الشرط حقيقة وهذا الفصل يستدل ابو حنيفة رحمه الله تعالى فيما اذا قالت المرأة لزوجها طلقني ثلاثا على الف درهم فطلقها واحدة انه لا يجب شئ من المال بخلاف ما اذا قالت بالف درهم لان الطلاق يحتمل التعليق بالشرط وهو ليس بمعاوضة باعتبار الاصل فيفصل فيه بين حرف الباء وكلمة على كما في الامان ولكنها قالوا الخلع معاوضة وما هو المقصود لها وهو زوال ملكه عنها يحصل بالواحدة هناك فرجعنا معنى المعاوضة فيه بخلاف الامان على ما قررنا

سؤال طلاق المرأة ثلاثا على الف درهم

(ولو حاصر المسلمون حصنا فقال اميرهم لاهل الحصن اني لعل ان اومنكم فتى ما
 آمنتمكم فاماني باطل * او قال فلا امان لكم * او فقد نبذت اليكم ثم آمنهم فامانه باطل
 كما قال لانه بين لهم على وجه انتفى شبهة الفرور من كل وجه وهو بما تقدم من
 السلام بصير كانه نبذ اليهم الامان الذي يكون منه * فان قيل * لما اذالم يجعل
 اقدامه على الامان رجوعا عن تلك المقالة كما في المسئلة المتقدمة * قلنا * هناك
 في الوضع زيادة وهو انه آمنهم بعدمقاتته وقال قد ابطلت قولى لكم انه
 لا مان لكم فهذا البيان يظهر انه رجوع فاما هانليس في كلامه ما يدل على
 الرجوع عن المقالة الاولى بل ما يدل على تحقيقها * لا ترى * انه لو قال لهم اني
 اقاتل اهل هذا الحصن معكم وقد دعوتهم الى ان اومنهم فلم يجيبوني فانا
 اريد ان اظهر لكم الامان لعل اذا دعوتهم اجابوني وهذا الامان الذي
 اظهر لكم باطل وزور فلا تعتبروا به ثم آمنهم كان ذلك باطلا * وهذا لان
 الامان مما يحمل النقص فاذا علمهم بان تكلمه به باطل ثم تكلم به بمد ذلك فهو
 بمنزلة من لم يكلم به * ونظائر هذا في فصول التلجئة (١) في البيع وغيره وقد بيناه
 في كتاب الاكرام والاقرار وذكر بعد هذا باب النزول على الحكم وقد بيناه
 تمام شرح هذا الباب فيما المينامن شرح الزيادات *

باب من نزول اهل الحصن على حكم من شأوا من المسلمين -

قال (واذا نزل اهل الحصن قد حوصروا فيه على حكم رجل من المسلمين فذلك
 جائز لئوله عليه السلام ولكن انزلوهم على حكمكم ثم احكموا فيهم ولان الروايات
 اختلفت في نزول بني قريظة على الحكم فذكر بعض اهل المغازي انهم نزولوا على

(١) التلجئة ان ياجئك الى ان تأتي امرابطه خلاف ظاهره ١٢ مغرب

- باب الحكم في اهل الحرب اذا نزلوا على حكم رجل من المسلمين -

باب الحكم في اهل الحرب اذا نزلوا على حكم رجل من المسلمين

حكيم سعد بن معاذ رضي الله عنه ابتداء فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما حاصره
خمس عشرة ليلة وكان قال لهم في الابتداء حين اخبره علي رضي الله عنه انهم
يسبونني يا اخوة القردة والخاذل رااسبوني انزلوا علي حكم الله وحكم رسوله
فقالوا لا يا ابا القاسم ما كنت مخافتهم لما طال الامر عرض عليهم ان ينزلوا
علي حكم من شاؤوا من المسلمين وكانوا حلفاء الاوس قبل مبعث النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وكان سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا بالنزول علي حكمه
رجاء ان يحسن اليهم لا كان بينهم وبينه في الجاهلية فانزلهم رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم علي حكمه فهذا يدل علي انه لا باس بان ينزلهم علي حكم رجل
من المسلمين *

﴿ والاشهر ﴾ انهم نزلوا علي حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم جعل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحكم فيهم الي سعد بن معاذ رضاهم فاعما
فعل ذلك لان الانصار احاطوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلوه
في شأهم علي سبيل الشفاعة فاراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مراعاة
قلوبهم فقال الا ترضون ان يحكم فيكم رجل منكم قالوا نعم قال فذلك الي سعد
ابن معاذ وانما جعل ذلك اليه لانه كان اصابه سهم يوم الخندق فقطع اكله
وكان لا رقا الدم فدعا وقال اللهم ان كنت اتيقت من حرب قريش شيئا فبقي
لذلك فلا شيء احب الي من قتال قوم اخرجوا رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم من بين اظهريهم وان لم يبق من ذلك شيئا فاجعل هذا سبب شهادتي
ولا اعتني حتي تفرعني في بني قريظة فلما دعا بذلك رقا الدم وانما تكلم بهذا الدعاء
لانه كان اتى بني قريظة بامر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع جماعة من
رؤس الانصار حين اخبر انهم نقضوا العهد ليدعوهم الي تجديد العهد فافظوا

قصته نزول بني قريظة علي حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه وحكمه فيهم وقصة شهادته

له القول وشتموه فانصرف عنهم وهو يقول ائتتموني وبيننا وبينكم اثم من
 هذا الشتم وهو السيف فلما هزم الله الاحزاب ومحاصر المسلمون بني قريظة
 دعاهو بهذا الدعاء فلما زلت بنو قريظة على حكم رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم جعل الحكم فيهم الى سعد بن مساذ وهو كان صريضا في مسجد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاتاه الانصار وحمولوه على حمار ليأتوا به
 معه كر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجعلوا يكلونه في الطريق ويقولون
 حلقة وكوموا اليك قد امكنك الله منهم فأحسن اليهم وقد علمت ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب الاحسان والايفاء وقد
 علمت ما فعل عبد الله بن ابي في تخليص حلقاته من بني قينقاع وانت احق
 بذلك منه فلما اكثر وامن ذلك مسح لحيته بيده وقال لقد ان سعدان لا ياخذ
 في الله لومة لائم فقالوا فيما بينهم هلكت قريظة والله فانصرفوا منه الى مجلس
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما اتى سعد الى مجلس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال للانصار قوموا السيدكم فازلوه فلما جلس بين يدي رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال قد جعلت الحكم فيهم اليك فاحكم فيهم فاقبل سعد
 عليهم وقال عليكم عهد الله وميثاقه ان احكم فيكم ما حكمت فقالوا انهم ثم
 قال للماحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو معرض اجلالا
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلى من هناك بمثل ذلك فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه نعم فقال سعد رضي الله عنه فاني حكمت
 فيهم بان يقتل الرجال ويسبي النساء والذرية ويقسم الاموال وقال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة ارقعة (١)
 (١) هي السماوات لان كل طبق رقيق للآخر والمعنى ان هذا الحكم مكتوب

اي سبع سموات * وهكذا روى في بعض الروايات *
 قتي هذا دليل انهم اذا نزلوا على حكم رجل فجعل الحكم الى غيره رضاهم
 انه يجوز وليس له ان يجعل الحكم الى غيره بغير رضاهم لان سعد اخذ عليهم
 المهدي بن بدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسترضيهم بذلك ولم ينكر ذلك
 عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا لان الناس يتفاوتون في الرأي
 وهذا الحكم مما يحتاج فيه الى الرأي فرضاهم بحكم شخص لا يكون رضاهم
 بحكم شخص آخر حتى اذا جملة الى غيره بغير رضاهم فحكم بشئ لم ينفذ حكمه الا
 ان يجيزه الحكم الاول بعدما يعلم به فيستدفع ذلك لان اجازته بمنزلة انشاءه * ولانه
 انما الحكم برأيه وقد رضوا بذلك * ثم ان حكم الحكم فيهم بان يقتل المقاتلة
 او بان يجعلوا ذمة او بان يحملوا في ذلك كله نافذ استدلالا بما حكم به سعد
 رضى الله تعالى عنه *

(وذكر في بعض الروايات ان سعد احكم يومئذ بان يقتل من جرت عليه
 موسى * وبه يستدل من يقول بان البلوغ باعتبار نبات العانة وليسنا نقول بهذا)
 لان نبات العانة يختلف فيه احوال الناس (ولا ترى) ان ذلك يبطىء في
 الاتراك ويسرع في الهند فلا يمكن ان يجعل حكمه وتاويل هذا انه علم باخبار
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم ياه من طريق الوحي ان ذلك علامة
 لبلوغ بنى قريظة او انما حكم بذلك لان من جرت عليه موسى منهم كان مقاتلا
 وانما حكم يقتل مقاتلهم والمقاتل يقتل بالغاً كان او غير بالغ ولكن الاول
 اصح لان غير البالغ انما يقتل قبل الاسر اذا قاتل فاما بعدما اسر لا يقتل *

* ثم ذكر * (انه لما حكم فيهم سيقوا حتى حبسوا في دار بنت الحارث النجارية وامر
 تمة حاشية صفحة (٣٦٥) في اللوح المحفوظ وهو في السماوات ١٢ المغرب

بني قريظة

بهم ان يكتفوا) وهكذا ينبغي ان يوضع بالاسراء قال الله تعالى حتى اذا انخسفتم
فشدوا الوناق *

* قال * (ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لبني قريظة حتى قتل من
قتل منهم في يوم صائف * وسعى من قتل منهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في المغازي حبي بن اخطب وكمب بن اسيد وجماعة فلما انصف
النهار قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تجتمعوا عليهم حر الشمس وحر السلاح
قيلوم) (واستقوهم حتى يردوا ثم اقتلوا من بقي منهم) وفي المغازي ذكر وان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام وقال لسمدين مما دشانك ومن بقي
منهم وكان الذين يلون قتالهم علي بن ابي طالب والزبير بن العوام رضي الله عنهما
فقتلوا عنده وضع دار ابي الجهم فسالت دماؤهم حتى بلغ احجار الزيت * ولم
يبين في الكتاب عددا من قتل منهم وقد اختلفت الروايات فيه فاظهر الروايتين
انهم قتلوا سبعمائة رجل منهم * وقال مقاتل قتلوا اربعمائة رجل وخمسين وكان
عدد السبي ستمائة وخمسين فكان كل من يشك في امره يكشف عن عاتيه
على ما قال عطية القرظي شكوا في امرى يومئذ فكشفوا عن عاتيه فاذا
انا لم ائت بجعلوني في الذرية *

(وذكر عن عمر رضي الله عنه انه كتب الى امرأه الاجناد ان اقتلوا من جرت عليه
الموسى ولا تسبوا اليينا من العلوج احدا) وانما نهى عن ذلك على سبيل النظر
للمسلمين حتى لا يقصدوا بسوء * (الارى) انهم حين لم يبالغوا في مراعاة
نبيه ابتلي بمثل ذلك فقتله ابو لؤلؤة وكان مجوسيا *

* وذكر * (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال عرضت على رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم يوم احد وانا ابن ثلاث عشرة سنة فردني ثم عرضت عليه يوم الخندق

بني قريظة
قتل من قتل
عنده

مدة بؤس الغلام

وأنا ابن خمس عشرة سنة فقبلني في المقابلة) وأنا أورد هذا مستدلًا به على أنه لا يحكم في البإوغ بنبات العانة وإنما يعتبر فيه العلامة بالاحتلام أو بان يتم له خمس عشرة سنة في قول أبي يوسف ومحمد رحمتهما الله عليهما* وفي قول أبي حنيفة رحمه الله عليه ثمان عشرة سنة في رواية* وتسع عشرة سنة في رواية وقد بينا هذه المسئلة في الطلاق (١)* تمت أبواب الأمان بحمد الله وحسن توفيقه والله الموفق*

تم بعون الله وإحسانه الأربع الأول من (شرح السير الكبير)

في ثالث عشر من شهر رمضان المبارك سنة (١٣٣٥)

هجريه ويليه الربع الثاني إن شاء الله

تعالى أوله ﴿باب الإنفال﴾

م م م م م م م م

م م م م م م م

م م م م م

م م م

م

(١) يعني في المبسوط ١٢ المصحح

﴿ فهرس مضامين الجزء الاول من شرح السير الكبير ﴾

﴿ مضمون ﴾	﴿ رقم ﴾
﴿ خطبة الكتاب ﴾	٢
﴿ سبب تصنيف السير الكبير ﴾	٤
﴿ اسانيد المؤلف الى الامام محمد رحمه الله عليه ما ﴾	٥
﴿ فضيلة الرباط ﴾	٦
﴿ الدليل على ثبوت عذاب القبر ﴾	٧
﴿ ليلة الحارس افضل من ليلة القدر ﴾	٩
﴿ حرمة تشهير السيف على المسلمين ﴾	١٨
﴿ حرمة نساء المجاهدين ﴾	ايضا
﴿ تكفير الخطايا بالقتل في سبيل الله تعالى ﴾	٢٠
﴿ يجعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ﴾	ايضا
﴿ مغفرة المظالم ايضا بالحج ﴾	٢١
﴿ جواز اعادة السؤال ﴾	٢٢
﴿ افضل الصدقة ان تصدق وانت صحيح شحيح ﴾	٢٣
﴿ لا يجب لاحد على الله ضمان في الحقيقة ﴾	ايضا
﴿ فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾	٢٤
﴿ وجه تشبيه الغريق في البحر بالملك ﴾	٢٦
﴿ جواز ركوب البحر للحج والتجارة ﴾	ايضا

﴿ مضمون ﴾	﴿ رقم ﴾
﴿ فضل القدوة في سبيل الله تعالى ﴾	٢٩
﴿ كان سيدنا عمر رضي الله عنه خير الناس في أيام خلافته بعد ما قبض الصديق رضي الله عنه ﴾	٣٠
﴿ نصيحة عمر رضي الله عنه لبدوي ﴾	ايضا
﴿ باب وصايا الامراء في الحرب ﴾	٣١
﴿ من اراد ان يعتبر بملكوت الارض فلي نظر الى ملك آل داود عليه السلام ﴾	٣٢
﴿ السمي في المارة محمود ﴾	ايضا
﴿ النهي عن ذبح الحيوان الا لاكل ﴾	٣٦
﴿ بيان الغلول ﴾	ايضا
﴿ بشارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بملك امته كنوز كسري وقيصر ﴾	٣٧
﴿ اخبار ابي بكر الصديق رضي الله عنه بقرب اجله ﴾	٣٨
﴿ الشام بلدة مباركة لانه موضع المرسلين ﴾	ايضا
﴿ قصة فتح بني النضير ﴾	٤٢
﴿ النهي عن بيع الحر وغيرها ﴾	٤٥
﴿ اشراط الساعة ﴾	ايضا
﴿ واياكم واخلاق الاعاجم ﴾	ايضا
﴿ باب الامارة ﴾	٤٦

﴿ مضمون ﴾	٤٨٨
﴿ وجوب طاعة الامير ﴾	٤٧
﴿ يوم القوم اكثرهم قرأنا وان كان اصغرهم ﴾	ايضا
﴿ باب مبعث السرايا ﴾	٤٩
﴿ يستحب الابتكار لطلب العلم وغيره وان يختار الخميس والسبت ﴾	ايضا
﴿ لا لباس بالخروج يوم الجمعة للسفر ﴾	٥٠
﴿ خير الاصحاب اربعة ﴾	٥١
﴿ وجه انهزام المسلمين يوم حنين ﴾	٥٢
﴿ باب الرايات والالوية ﴾	٥٤
﴿ باب الدعاء عند القتال ﴾	٥٦
﴿ باب البركة في الخيل وما يصلح منها ﴾	٦٠
﴿ تعريف الاقرح والارتم والكفيت ﴾	٦١
﴿ البحث في اخصاء الفرس ﴾	٦٢
﴿ لا يحضر الملائكة شيئا من الملامى سوى النضال والرهان ﴾	٦٣
﴿ ما رفع الله شيئا في الدنيا الا وضعه ﴾	ايضا
﴿ منع النخاسين عن الركن ﴾	٦٤
﴿ باب كراهة الجرس ﴾	ايضا
﴿ اتخاذ الجرس واباحتها ﴾	٦٥
﴿ باب رفع الصوت في الحرب ﴾	٦٦
﴿ باب المائم في الحرب ﴾	٦٧

﴿ مضمون ﴾	٥٠
﴿ باب القتال في الأشهر الحرم ﴾	٦٨
﴿ باب هجرة الأعرابي ﴾	ايضا
﴿ باب صلاة المشرك ﴾	٦٩
﴿ بحث قبول هدايا المشركين وعدمه ﴾	٧١
﴿ باب المبارزة ﴾	٧٢
﴿ جواز التغني في نفسه لدفع الوحشة ﴾	ايضا
﴿ باب من قاتل فاصاب نفسه ﴾	ايضا
﴿ المبطون والنفساء والمرأة التي توت بجمع لم تطمئ شهيد ﴾	٧٣
﴿ سباب المسلم فسق وقتاله كفر ﴾	ايضا
﴿ باب قتل ذى الرحم المحرم ﴾	٧٥
﴿ اباحة قتل غير الوالدين والمولودين من ذى الرحم المحرم ﴾	٧٦
﴿ باب البكاء على القتلى ﴾	ايضا
﴿ رخصة النياحة على الميت ونسخها ورخصة البكاء من غير رفع الصوت ﴾	٧٧
﴿ باب جمل الرأس الى الولاية ﴾	٧٨
﴿ باب السلاح والفرسية ﴾	٧٩
﴿ التمسح بماء وضوئه صلى الله عليه وآله وسام ﴾	٨٠
﴿ باب الحرب كيف يعالاه ﴾	٨١
﴿ قصة غزوة حنين ﴾	٨٢

- ﴿شجاعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وثباته﴾ ٨٢
- ﴿الحرب خدعة﴾ ٨٣
- ﴿لا يصلح الكذب الا في ثلاث﴾ ايضا
- ﴿ان في معاريض الكلام لمنة ودوحة عن الكذب﴾ ٨٤
- ﴿قصة بنى قريظة﴾ ٨٥
- ﴿باب الفرار من الزحف﴾ ٨٦
- ﴿خمس من الكبائر لا كفارة فيها﴾ ايضا
- ﴿باب من اسلم في دار الحرب ولم يهاجر اليها﴾ ٨٨
- ﴿باب دواء الجراحة﴾ ايضا
- ﴿يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب﴾ ٨٩
- ﴿ان الله لم يخلق داء الا وخلق له دواء الا السام والهرم﴾ ايضا
- ﴿كرهة العلاج بمظم الانسان﴾ ايضا
- ﴿كسر عظم الميت ككسر عظم الحي﴾ ٩٠
- ﴿الاسلام يعلو ولا يعلى﴾ ايضا
- ﴿الفسل اذا اسلم﴾ ايضا
- ﴿فرضية المضمضة والاستنشاق في الفسل﴾ ٩١
- ﴿خلق شعر الرأس عند الاسلام﴾ ايضا
- ﴿الر كتمان بعد الفسل عند الاسلام﴾ ايضا
- ﴿باب اخذ الانف من الذهب والفضة﴾ ايضا

﴿ مضمون ﴾	٩٨
﴿ الذهب والحزير حرمان على ذكور امتي وحل لاناهم ﴾	٩٢
﴿ باب امور آل المعاهدين ﴾	ايضا
﴿ المهدي وفاء لا غد فيه ﴾	ايضا
﴿ ممانعة النساء عن دخول الحمام وجوازه للضرورة ﴾	٩٣
﴿ نهى الركوب على السروج للمسلمات وجوازه لضرورة شرعية ﴾	٩٤
﴿ باب الجمائل ﴾	٩٥
﴿ مثل الذين يغزون من امتي وياخذون الجمل كمثلام موسى عليهما السلام ﴾	٩٦
﴿ فضيلة البديهة بالام والاجر عليه ﴾	٩٧
﴿ المرافقة هي الرياسة ﴾	٩٨
﴿ باب آنية المشركين وذبايحهم وطعامهم ﴾	٩٩
﴿ لا بأس بطعام النصارى واليهود ﴾	١٠٠
﴿ لا بأس بطعام المجوس إلا الذبيحة ﴾	ايضا
﴿ تعريف الصائين واكل ذبايحهم وتزويج نسايتهم ﴾	١٠٢
﴿ باب الإسلام ﴾	ايضا
﴿ حكاية عيادته صلى الله عليه وسلم لليهودي واسلامه عند الموت ﴾	١٠٣
﴿ الصغيرة اذا سبئت يحكم باسلامها تبعالدار الاسلام ﴾	١٠٤
﴿ اتباع جنازة الام النصرانية للولد المسلم ﴾	١٠٥
﴿ من صلى الى قبلة المسلمين يحكم باسلامه ﴾	١٠٦

﴿مضمون﴾

- ايضا ﴿باب الجهاد مع الامراء﴾
- ايضا ﴿لا تكفروا اهل ملتكم﴾
- ايضا ﴿من استقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فله ما لنا وعليه ما علينا﴾
- ايضا ﴿من كتم علما الجهم يوم القيامة بلجام من النار﴾
- ١٠٧ ﴿صلوا خلف كل بر وفاجر﴾
- ايضا ﴿عقائد اهل السنة المنقولة عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه﴾
- ١٠٨ ﴿حجة علي وعثمان رضي الله عنهما من مذهب اهل السنة﴾
- ايضا ﴿اذا عدل السلطان فعلى الرعية الشكر ولا سلطان الاجر﴾
- ١٠٩ ﴿اصل الاسلام ثلاثة﴾
- ١١٠ ﴿القدر خيره وشره من الله تعالى﴾
- ايضا ﴿باب من نحل له الخمس والصدقة﴾
- ١١٢ ﴿باب ما يجب من طاعة الوالى وما لا يجب﴾
- ايضا ﴿لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق﴾
- ١١٣ ﴿الاجتهاد لا يعارض النص﴾
- ايضا ﴿من اتاه من اميره ما يكرهه فليصبر﴾
- ١١٤ ﴿حكم اطاعة الامراء﴾
- ايضا ﴿قد اعذر من انذر﴾
- ١١٥ ﴿الثابت بالعرف كالثابت بالنص﴾
- ١١٦ ﴿من تأهل ببلدة فهو من اهله﴾

﴿مضمون﴾	﴿١﴾
﴿اكثر ما يخاف لا يكون﴾	١١٦
﴿من اصبح ووالده اراضيان عنه فله بابان مفتوحان الى الجنة﴾	١٢٣
﴿الجنة عند رجل الام﴾	ايضا
﴿باب قتال النساء مع الرجال وشهودهن للحرب﴾	١٢٤
﴿لا بأس بالعمائر ان يحضرن الحرب لمداواة الجرحى﴾	١٢٥
﴿باب الجهاد ما يسمع فيه وما لا يسمع﴾	ايضا
﴿الاستيذان من الابوين للجهاد﴾	١٢٨
﴿افضل الاعمال الصلوة لوقتها ثم بر الوالدين﴾	١٢٩
﴿اب الاب عند عدم الاب قائم مقامه﴾	١٣٠
﴿ام الام عند عدم الام عزلتها﴾	ايضا
﴿حق الحضنة لام الاب عند عدم ام الام﴾	ايضا
﴿الاختلاف في من على رضى الله عنه حين اسلام وحين استشهد﴾	١٣٥
﴿اقتضاء الشهوة بالمباضة ليس من اصول الحوائج﴾	١٣٦
﴿القرآن حبل الله المتين من اعتصم به نجا﴾	١٣٧
﴿ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى ان يسافر بالقرآن في ارض العدو﴾	ايضا
﴿اذا قال الحربى او الذى للمسلم علمنى القرآن فلا بأس بان يعلمه ويفقهه﴾	١٣٨
﴿خير الناس من تعلم القرآن وعلمه﴾	ايضا
﴿النهي عن المنكر فرض على المسلمين﴾	١٣٩
﴿باب صاحب الساقة اذا وجد في اخريات الناس رجلا مع دابته﴾	١٤٣

الترتيب	المضمون
١٤٥	﴿اللامير ولاية النظر لكل من عجز عن النظر بنفسه﴾
١٤٧	﴿الثابت بالبينة كالثابت باتفاق الخصم﴾
١٤٨	﴿باب سجدة الشكر﴾
ايضا	﴿من ادخل في ديننا ما ليس منه فهو رد﴾
١٤٩	﴿قصة ذي الشدية من الخوارج﴾
ايضا	﴿باب صاوة الخوف﴾
١٥٠	﴿يستحب للمسلم ان يصلي ركعتين ويستغفر قبل قتله﴾
١٥١	﴿من كان اول كلامه وآخر كلامه لا اله الا الله غفر له ما بين ذلك﴾
١٥٢	﴿لا يستقيم الصلوة مع الاشتغال بعمل ليس منها﴾
ايضا	﴿ان المستحب في القوائت ان تقضى بالجماعة﴾
١٥٣	﴿باب الشهيد وما يصنع به﴾
ايضا	﴿الترجيح لا يكون بكثرة العدد﴾
١٥٤	﴿قال صلى الله عليه وآله وسلم في همداء احد زملوهم بدمائهم﴾
١٥٥	﴿النهي عن التشبه باهل الجاهلية﴾
ايضا	﴿لا ينزع عن الشهيد من ثيابه الا ما ليس من جنس الكفن﴾
١٥٦	﴿لا بأس عند الضرورة بدفن الجماعة في قبر واحد﴾
ايضا	﴿تقديم اكثرهم اخذا للقرآن﴾
١٥٧	﴿قصة وفاة ابي ايوب الانصاري رضي الله عنه في النزاة ووصيته﴾
ايضا	﴿كرامة ابي ايوب الانصاري بعد الدفن واسلام المشركين برويته﴾

﴿ مضمون ﴾	٥٥٥٠
﴿ لا باس بنقل الميت ميلا او ميلين ﴾	١٥٨
﴿ الفصل سنة الموتى من بني آدم عليه السلام ﴾	ايضا
﴿ من مشى في صلاته يسيرا وهو مستقبل القبلة لم تفسد صلاته ﴾	١٥٩
﴿ باب صلاة القوم الذين يخرجون الى المسكر يريدون المدو ﴾	١٦٠
﴿ انما يؤخذ في العبادة بالاحتياط ﴾	١٦١
﴿ ما يمتنى على السماع لا يثبت حكمه في حق المخاطب ما لم يسمع به ﴾	١٦٢
﴿ تقرر الوجوب باعتبار آخر الوقت ﴾	١٦٣
﴿ نية الإقامة في غير موضعها هدر ﴾	١٦٤
﴿ دليل جواز العزل ﴾	١٦٥
﴿ باب امان الحر المسلم والصبي والمرأة والعبد والذي ﴾	١٦٨
﴿ كان الكسائي ابن خالة الامام محمد بن الحسن رحمة الله عليهما ﴾	ايضا
﴿ المواظبة على اربع ركعات الضحى ﴾	١٧٠
﴿ باب الامان ثم يصاب المني كونه بعد امانهم ﴾	١٧٢
﴿ باب ما لا يكون امانا ﴾	١٧٨
﴿ باب الامان على الشرط ﴾	١٨٥
﴿ المسلمون عند شر وطهم ﴾	ايضا
﴿ قصة فتح خيبر ﴾	ايضا
﴿ قصة زويج صفية ام المؤمنين رضى الله عنها ﴾	١٨٧
﴿ قصة منام صفية ان القمر وقع في حجرها ﴾	ايضا

﴿ مضمون ﴾

١٨٩

﴿ باب الفاظ الامان ﴾

١٨٩

﴿ لا يجوز التكبير والقراءة بالقارسية عندهما ﴾

ايضا

﴿ التحرز عن صورة الغدر واجب ﴾

١٩٠

﴿ الثابت بالعرف كالثابت بالنص ﴾

١٩٤

﴿ ان البناء على الظاهر فيما يتمدز الوقوف على حقيقة جائز ﴾

١٩٦

﴿ غاب الرأي يجوز تحكيمه فيما لا يمكن معرفة حقيقة ﴾

١٩٦

﴿ عند تحقق المعارضة وانعدام الترجيح يجب الاخذ بالاحتياط ﴾

١٩٧

﴿ المادة تجمل حكمها اذا لم يوجد التصريح بخلافه ﴾

١٩٨

﴿ الثابت بالبيننة كالثابت بالمأينة ﴾

١٩٩

﴿ باب ما يصدق فيه المستامن من اهل الحرب وما لا يصدق ﴾

٢٠٧

﴿ الاكل واهل البيت في عرف الاستعمال سواء ﴾

٢١٠

﴿ الاواني من الامتعة في الاستحسان ﴾

٢١٩

﴿ لو اوصى بثلاث ما له ارجل دخل جميع ما في البيت ﴾

ايضا

﴿ الوصية اخت الميراث ﴾

ايضا

﴿ الشيء يعم كل موجود ﴾

ايضا

﴿ الذرية يطاق على الاولاد واولاد الاولاد ﴾

٢٢١

﴿ اولاد البنات لا تدخل في الذرية ﴾

ايضا

﴿ حكاية يحيى بن عمر والدليل اللطيف على ان الولد من ذرية الام

٢٢٢

وآبائها ﴾

﴿ مضمون ﴾	٢٢٣
﴿ لا تقول بالجمع بين الحقيقة والمجاز ﴾	٢٢٣
﴿ اسم الاخوة عند الاطلاق للذكور والاناث ﴾	ايضا
﴿ كلمة كل توجب الاحاطة على سبيل الانفراد ﴾	٢٢٥
﴿ النافلة احب الى المرء من الولد ﴾	٢٢٦
﴿ باب المرأة من اهل الحرب تخرج مع رجل من المسلمين فيقول اسرتها وهي تقول جئت مستامنة ﴾	٢٢٧
﴿ الثابت بالبيينة كالثابت باقرار الخصم ﴾	٢٢٩
﴿ القول قول من يتمسك بالاصل مع عيئه ﴾	٢٣١
﴿ شهادة اهل الذمة ليست بحجة على المسلمين ﴾	٢٣٣
﴿ ان الطعام والكسوة مما يشتره كل واحد من المتفاوضين يصير مستثنى عن مقتضى الشريعة ﴾	٢٣٧
﴿ باب ما يكون امانا وما لا يكون ﴾	٢٤٢
﴿ الامان من المجهول لا يتحقق ﴾	٢٤٤
﴿ الثابت بالدلالة كالثابت بالافصاح ﴾	٢٤٦
﴿ باب الحربي يدخل الحرم غير مستامن ﴾	٢٤٧
﴿ من كان مباح الدم خارج الحرم يستفيد الا من بدخول الحرم ﴾	٢٤٨
﴿ باب من الامان الذي يشك فيه ﴾	٢٥٠
﴿ الوفاء بالامان والتحرز عن النذر واجب ﴾	٢٥١
﴿ ما اجتمع الحلال والحرام في شيء الا غاب الحرام الحلال ﴾	ايضا

﴿ مضمون ﴾

﴿ اسلام الاسير يومئذ منه عن القتل ﴾	٢٥٢
﴿ في الموضع الذي يتحقق المعارضة يرجع جانب الحرمة على الحل ﴾	٢٥٣
﴿ التحرز عن قتل الذي فرض ﴾	ايضا
﴿ تحكيم المكان اصل في الشرع ﴾	ايضا
﴿ من وجد ماء وغاب على رأيه انه نجس ولكنه لم يخبره احد بنجاسته فامسح به ان يتوضأ بغيره وان توضأ به اجزأه ﴾	٢٥٤
﴿ اعطاء الامان للمجهول صحيح ﴾	٢٥٥
﴿ باب الخيار في الامان ﴾	٢٥٨
﴿ اولاد البنات ينسبون الى آبائهم ﴾	٢٦٤
﴿ الوصية للمجهول لا تصح ﴾	٢٦٥
﴿ المشترك لا عموم له ﴾	ايضا
﴿ التعريف بالاسم والنسب كالتعريف بالاشارة ﴾	٢٦٦
﴿ باب الامان على غيره وما يدخل فيه وما لا يدخل وما يكون فداء ﴾	٢٦٧
﴿ للمعرف عبرة في معرفة المراد بالاسم ﴾	ايضا
﴿ مكان العبادة شاهد للمؤمن يوم القيامة ﴾	٢٧١
﴿ باب الحرب يستامن الى عسكر المسلمين ﴾	٢٨٠
﴿ ان من يعم والماء قريب منه وهو لا يعلم به صح يعمه ﴾	٢٨١
﴿ باب الحرب يستامن اليئام نجده في ايديهم ﴾	٢٨٢
﴿ باب المراضة على الامان بالجمال وغيره ﴾	٢٨٤

﴿ مضمون ﴾	٢٨٩
﴿ شهادة المسلمين حجة تامة ﴾	٢٨٩
﴿ كتاب القاضي الى القاضي حجة في الاحكام استحسانا ﴾	٢٩٠
﴿ باب امان الرسول ﴾	٢٩١
﴿ عبارة الرسول كمباراة المرسل ﴾	ايضا
﴿ الواجب على المرسل ان يختار لرسائله الامين والصادق ﴾	ايضا
﴿ كان كاتب ابى موسى الاشعري رضى الله عنه نصرانيا فانكر عليه امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه ﴾	٢٩٢
﴿ يسقط عن الامام التحرز عما ليس في وسعه ﴾	٢٩٣
﴿ خبر الواحد لا ينفك عن الشبهة ﴾	٢٩٤
﴿ شهادة اهل الحرب على امثالهم من اهل دارهم حجة تامة ﴾	٢٩٥
﴿ اكبر الراى بمنزلة اليقين فيما يبتنى على الاحتياط ﴾	٢٩٦
﴿ خبر الواحد فيما يرجع الى امر الدين حجة ﴾	٢٩٧
﴿ باب السرية تومن اهل الحلين ثم تلحقها السرية الاخرى ﴾	ايضا
﴿ مطلق الكلام يتقيد بدلالة الحال ﴾	٣٠٣
﴿ المطلق فيما يحتمل التايد بمنزلة المصرح بذكر التايد ﴾	٣٠٤
﴿ مطلق الكلام يتقيد بالمقصود ﴾	٣٠٥
﴿ باب ما يكلم به الرجل فيكون امانا ولا يكون ﴾	٣١١
﴿ باب ما يكون امانا من يدخل دار الحرب والاسراء وما لا يكون ﴾	٣١٥
﴿ باب امن (ا) الرسول والمستامن اذا خيف ان بدلا على بعض عورات ﴾	٣٢٠

﴿ مضمون ﴾

٣٢١

﴿ المسلمين ﴾

- ٣٢١ ﴿ الثابت بالضرورة يتقدر بقدرها ﴾
- ايضا ﴿ في موضع النظر للامام ولاية الاكراه ﴾
- ٣٢٢ ﴿ المرأة اذا كانت محبوسة عند الزوج لحقه استوجبت النفقة عليه ﴾
- ٣٢٣ ﴿ باب اهل الحصن يومئذ منهم الرجل من المسلمين على جعل او غير جعل ﴾
- ٣٢٤ ﴿ خبر الواحد في امر الدين حجة ﴾
- ٣٢٥ ﴿ العبد المحجور عليه يواجر نفسه ويسلم من العمل ﴾
- ايضا ﴿ باب ما يكون امانا وما لا يكون امانا على شرط نشترطه ﴾
- ٣٢٦ ﴿ المحتمل لا يعارض المنصوص ﴾
- ايضا ﴿ مفهوم الشرط كفهوم الصفة ﴾
- ايضا ﴿ مفهوم الشرط ليس بحجة ﴾
- ايضا ﴿ لو اتفق عبده على ان يؤدى اليه الف درهم فقبل كان المتق واقعا وان لم يؤد ﴾
- ٣٢٧ ﴿ انما يعمل المعارض بحسب الدليل ﴾
- ايضا ﴿ الوفاء بالشرط واجب ﴾
- ٣٢٨ ﴿ قصة رجل من المشركين دخل المدينة بمدوقة احد ﴾
- ٣٢٩ ﴿ المعلق بالشرط يثبت بوجود الشرط ﴾
- ايضا ﴿ الفرقة بين الزوجين اذا اسلم احدهما واني الآخر ﴾
- ايضا ﴿ النكول في باب الاموال بمنزلة الاقرار شرعا بعد قضاء القاضى ﴾
- ٣٣٠ ﴿ الخصم اذا سكنت عن الجواب في المجلس القاضى جملة منكر او اذا

﴿مضمون﴾

٥٠٠

- سكت عن اليمين بعدما طالب منه جملة نا كلا ﴿
- ٣٣١ ﴿التوقيت نصايغ ان يكون لما بعد مضي المدة حكم ما قبله ﴿
- ٣٣٢ ﴿المعاق بالشرط معدوم قبل الشرط ﴿
- ايضاً ﴿مسئلة تمايق عتق العبد على اداء المال ﴿
- ٣٣٣ ﴿الكافر لا يتمكن من اطالة المقام في دار يابدون صغار الجزية ﴿
- ايضاً ﴿سقوط بدل الكتابة بالعتق عن المكاتب وعوت الموالي عن ام الولد ﴿
- ٣٣٤ ﴿يسقط اعتبار دلالة الحال اذا جاء التصريح بخلافها ﴿
- ٣٣٥ ﴿لا يجبس من عليه الدين الوجل ﴿
- ايضاً ﴿الزيادة على النص في معنى التسخ ﴿
- ٣٣٦ ﴿مسائل لزوم الجزاء و عدمه على المحرم اذا دل على الصيد ﴿
- ٣٣٧ ﴿مسئلة اليمين بالتكلم ﴿
- ايضاً ﴿باب من يكون آمنان غير ان يؤمنه اهل الاسلام ﴿
- ٣٣٨ ﴿شهادة المستامن بالارق على الذمية لا تقبل ﴿
- ايضاً ﴿شهادة المستامين على المستامنة بالارق مقبولة ﴿
- ٣٤٤ ﴿لا يجوز القول بما يؤدى الى سداب الاسترقاق على المسلمين ﴿
- ايضاً ﴿مسائل اسلام احد الزوجين وبقاء نكاحهما و عدم بقاءه ﴿
- ايضاً ﴿القدرة على الاصل قبل حصول المقصود بالخلف تسقط اعتبار الخلف ﴿
- ٣٤٦ ﴿تمت الذمة اقوى من عقد الامان ﴿
- ٣٤٧ ﴿لا يجوز ان يشب في التابع حكم آخر سوى الثابت فيمن هو اصل ﴿

﴿ مضمون ﴾	٨٠
﴿ بعد الاتفاق على الحكم لا يعتبر الاختلاف في السبب ﴾	٣٤٨
﴿ لو اقران لقان عليه الف درهم قرض وقال المقر له هي غصب فان المال يلزمه ﴾	ايضا
﴿ الا ان عقد محتمل للفسخ ﴾	٣٤٩
﴿ التناقص في الدعوى لا يمنع قبول البيعة ﴾	٣٥٠
﴿ المقر اذا صار مكذبا في اقراره يسقط حكم اقراره ﴾	ايضا
﴿ الشهادة على عتق الامة مقبولة من غير الدعوى بالاتفاق ﴾	ايضا
﴿ شهادة اهل الذمة لا تكون حجة على المسلمين ﴾	٣٥١
﴿ المستامن انما يملك من اعادة ما اخرجته من داره ﴾	٣٥٥
﴿ باب من الامان بغير اذن الامام وبعد نهي الامام ﴾	٣٥٦
﴿ ولاية الامار لكل مسلم ثابتة شرعا كولاية الشهادة ﴾	٣٥٨
﴿ اجارة العبد المحجور ونفسه ﴾	٣٥٩
﴿ ايضا ﴾	مسئلة فسخ الاجارة قبل المدة
﴿ سؤال المرأة الطلاق ثلاثا على الف درهم ﴾	٣٦٢
﴿ باب الحكم في اهل الحرب اذا نزلوا على حكم رجل من المسلمين ﴾	٣٦٣
﴿ قصة نزول بني قريظة على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه وحكمه فيهم وقصة شهادته ﴾	٣٦٤
﴿ ايضا ﴾	مسئلة حكم البلوغ بنبأ العامة
﴿ عدد من قل من بني قريظة ﴾	٣٦٧

﴿مضمون﴾

٨٠

﴿مدة بلوغ الغلام﴾ ٣٦٧

﴿خاتمة طبع الربع الاول من شرح السير الكبير﴾ ٣٦٨



